

در بیان فرق بین مؤمن و مسلم و بین المجاهد و المهاجر

فی بیان الفرق بین المؤمن و المسلم و بین المجاهد و المهاجر المجلس الحادى عشر

در بیان فرق بین مؤمن و مسلم و بین المجاهد و المهاجر

در بیان فضل الذکر و افضل الدعاء المجلس الثانى عشر

در بیان فضل ذکر و افضل دعاء

در بیان فضل ذکر و افضل دعاء

در بیان فضل ذکر و افضل دعاء

در بیان فضل ذکر و افضل دعاء

در بیان فضل ذکر و افضل دعاء

در بیان فضل ذکر و افضل دعاء

در بیان فضل ذکر و افضل دعاء

در بیان فضل ذکر و افضل دعاء

در بیان فضل ذکر و افضل دعاء

در بیان فضل ذکر و افضل دعاء

در بیان فضل ذکر و افضل دعاء

در بیان فضل ذکر و افضل دعاء

در بیان فضل ذکر و افضل دعاء

در بیان فضل ذکر و افضل دعاء

در بیان فضل ذکر و افضل دعاء

در بیان فضل ذکر و افضل دعاء

در بیان فضل ذکر و افضل دعاء

در بیان فضل ذکر و افضل دعاء

در بیان فضل ذکر و افضل دعاء

در بیان فضل ذکر و افضل دعاء

صلوة النوافل بالمسح على الرأس واليدين

در بیان فضل ذکر و افضل دعاء

فی بیان حدیثی که از حضرت علی (ع) روایت شده و در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 و طریقه آن در رمضان و محرم و شعبان و کعبه و غیره و در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 در طریقه آن در رمضان و محرم و شعبان و کعبه و غیره و در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 لا عنکاف و طلب لیل القدر و غیره و در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 مستحکم و در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 لفظ و احکام العباد و بیان البدع و غیره و در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 طریقه آن در رمضان و محرم و شعبان و کعبه و غیره و در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 موم شول و عدم جواز النشاء و غیره و در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 در اول شوال که در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 أم العشر الاول من ذی الحجة للمجلس الخامس و الثلاثون فی بیان فضیله هر چه
 دل در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 القمریان فی ایام الخروجه و کعبه و غیره و در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 امرای آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 سلة شهر الله المحرم و صوم یوم عاشوراء و غیره و در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 است محرم و در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 عاشوراء و بیان فایضه من البدع المکرهه و غیره و در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 عاشوراء و در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 ان عدم سرابه المرض و عدم حوز الطيرة و عدم وجد الخول و غیره و در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 لک حالی و در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 الطيرة و الحال المدموم و افساها و در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 مکول و در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 المسحسان التاتی فی عمل الدنیادون عمل الاخرة للمجلس الحاد و الامر بعون فی
 من حولی و در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 سبب بزل البلیات و سبب دفعها من التوبه و الدعوت للمجلس الثاني و الاربعون
 سبب ملائک اوتی کا و در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 دفع الدعاء البلاء حین نزول البلاء و بعد النزول للمجلس الثالث و الاربعون
 من که در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 مسنونبه الصلوة عند ظهور الابه المخوفة و الاشتغال بالامور المدافعة للمجلس
 که در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من
 الامر بعون فی بیان صلوة الکسوف و الخسوف و ظهور الامور المخوفة للمجلس الخامس
 من حولی و در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من

در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من

در آنجا آمده است که هر کس در روز نهم ماه رمضان نماز کند و در آن روز در مجلس ششادین و بیان عاقله من

[illegible]

والأربعون في بيان مسنونية صلوة الاستسقاء عند انكسار المطر المجلس السادس

السابع والاربعون في بيان جواز التفتي في القرآن وما لا يجوز فيه وغيره المجلس الثامن

بيان فضيلة الجمعة وفي تقضيل يومها على سائر الايام المجلس الخمسون في بيان فضيلة

مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ

بین فضیلت ہمارے فرعون اور اس کی امان کی تفصیل دار
 ان فضائل و امانات کے ذکر کے بعد

کیا فیصلہ انجمن و دارالوعدیہ نے ترقی المجلس الخامس والخمسون فی بیان صلوات
 کی فضیلت کی سیال ہیں اور ایک تارک کی باب میں جو وعدہ صراحتاً
 پچیس مجلس نماز

والله دخل الجنة المجلس السابع والخمسون في بيان جوارز بارة القبور وعلم

سالتاں مجلس موت باکر کی قاضی میں اور مستعد رہنا اور کی

سالتاں مجلس موت باکر کی قاضی میں اور مستعد رہنا اور کی

لرفعہ المجلس الحادی والسبعین : ان وقت ایتالیا میں جہاں طاعون نازل ہوا اور اس

وفضيلة الاسترجاع عندها **المجلس الثاني والستون** في بيان تحقيق قول علي السلام
اور فضيلت ان الله تعالى اجعل في الدنيا اوسق
بيان من تحقيق اس حديث

اغتنم خمساً قبل خمس الحديث وما ينفع عليه **المجلس الثالث والستون** في بيان محاسبة
غنت جان باب كو سبلي پنج سى آخر ك اور اسكى تفويحات
بيان من حساب

العبد يوم القيمة والمناقشة في الحساب **المجلس الرابع والستون** في بيان محاسبة العبد
سند كى قيامت كى دن اور جو مناقش ہوگا حساب من
چوتھوں مجلس بيان من حساب بندہ كى

نفسه قبل ان يحاسب ويناقش فيها **المجلس الخامس والستون** في بيان حثامة
ابن زوات سى پہا اس سى كدوى حساب ليا جاو ك اور مناقش ہو ك ہو ك كدوى
بيان من حثامة

على التوبة وجوبها على الفور وتحقيقها بالمعاني الثلاثة **المجلس السادس والستون**
توبہ پر اور توبہ واجب ہونا توبہ كا اور تحقيق توبہ كى تینوں معانی كا
چھٹاں مجلس بيان

في بيان قوله عليه الصلوة والسلام ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغفر **المجلس السابع و**
بيان قول علي السلام كا
كرو الله توبہ مند كى قبول كرا ہى جب ك نزع كو دينجى

المجلس الثامن والستون في بيان فضيلة
بيان حال ران اور احق
اٹھتھوں مجلس بيان

التقوى وحسن الخلق وحقيقة ما **المجلس التاسع والستون** في بيان لزوم طلب
التقوى اور حسن خلق كى فضيلت كا اور ان دونوں كى حقيقت
بيان اس كا كرتا لا

كسب الحلال والى اطيب من المكاسب **المجلس العاشر والستون** في بيان
حلال ميش ك لازم ہى اور كوشا پيشہ اجا ہى
اور كوشا بڑھى

في بيان حرمة الاحتكار وسائر ما يتعلق به من الاحكام الشرعية
بين بيان احتكار كى حرمت كا
اور جو احكام شرعى اس سى متعلق ہين

المجلس الحادى والستون في بيان اى تاجر يحشر يوم
اكتھروين مجلس
اس بيان من كروشا تاجر

القيمة واجرا واى صادق **المجلس الثانى والسبعون**
قيامت كا فاجر محشر ہوگا اور كوشا صادق
بہترين مجلس

في تحريض التاجر على ملازمة الصدق والامانة في جميع اقواله
امارہ كنى من تاجر كى ملازمت صدق وافت پر اپنى جمل اقوال

وافعاله **المجلس الثالث والسبعون** في بيان حقيقة الربو
وافعال من مجلس تہترين بيان من سود كى حقيقت

واحكام غوائله **المجلس الرابع والسبعون** في بيان حقيقة السلم واحكامه
اور اسكى نقصان كى مجلس چوتھروين بيان من حقيقت سچ سلم اور اس كا احكام كى

وغیره من انواع العقود **المجلس الخامس والسبعون** في بيان سوا الحرام والوعيد
اور سوا اسكى انواع عقود مجلس پچھترين اس بيان من كرو سوال حرام ہى اور لو ہين من سوا وعود ہى

مجلس الحادى والستون
في بيان فضيلة
التقوى وحسن الخلق
وحقيقة ما

فيه وفي اي موضع يجوز المجلس السادس والسبعون في بيان حقوق المملوكات
اورس مقام بد جايزي مجلس پنجمين

على الولي وغيرها من الاحكام المجلس السابع والسبعون في بيان حرمة اللواط
فالك بر اورسوا اسكي جوا احكام پن مجلس سترهين

وعقوبتها وغيرها المجلس الثامن والسبعون في بيان حرمة الخمر وبيان عقوبتها
اورا وكي مذاب كى اورسوا اسكي مجلس اشرهين

وسائر المنكرات المجلس التاسع والسبعون في بيان حرمة الغلول ووجوب التقسيم
اورا وكي مذاب كى بيان پن مجلس نهمين

بين الغائبين المجلس العاشر في بيان ظهور الغنم وما يجالف الشريعة وكيف يعمل جسد
شيفت كرنه اول پن ضروري مجلس اسي

المجلس الحادي والثمانون في بيان احكام القضاء واخذة بالرشوة وحكمته
بيان پن احكام قضاى قاضى كى اورا وكي كسا رشوت وكي اورا وكي كسا

بشهادة الزور المجلس الثاني والثمانون في بيان من يجوز له الوعد للناس ومن لا يجوز
بهي كرا يوني مجلس ياسي

وايتفرع عليه المجلس الثالث والثمانون في بيان ان الله تعالى يبعث لهذه الامة
اورا وكي مقتضات مجلس ترمسي

على مراس كل سنة من يجرد الدين المجلس الرابع والثمانون
اورا وكي كرا ر مجلس حوراسي

في بيان كيفية السلام وفضلية من بدأ به المجلس الخامس والثمانون
بيان پن كيفيت سلام كى اورا وكي يي سلام كرنه كى

في بيان هجران اخيه المسلم فوق ثلثة ايام المجلس السادس والثمانون
بيان پن ترك كرا كسى مسلمان بهائى كى تين رورسي زياده

في بيان التحذير من سوء الظن وهي الخمس المجلس السابع والثمانون
اورا وكي كرا بيان پن اورا وكي غير كى حال كى تاس

في بيان النهي عن المصاحبة والمواكلة مع الفاسق المجلس الثامن والثمانون
اسى بيان پن كى ممنوع ي مصاحبت اورا وكي فاسق كى سانه

في بيان افضل الاعمال المحب في الله والبغض في الله
اسى بيان پن كى افضل اعمال ي محبت خدا كى راه مين اور بعض خدا كى راه مين

المجلس التاسع والثمانون في بيان لزوم متابعة
مجلس نهمين

الرسول عليه السلام في الامر والنهي ولا يجوز المخالفة المجلس التسعون
رسول عليه السلام كى اورا وكي اورا وكي جائز ي مخالفت مجلس نوي

له للمعرفة والحياة الابدية لان شرف الانسان وفضيلته التي بها فاق جميع اصناف الخلق
 معرفت اوراداني دشكي ميدهو كيوك انسان ك شرافت اور فضيلت حسي تمام انقسام عنوانات پرفالتي پوداي
 ليل با استعداد معرفة الله تعالى وانما يستعد لمعرفة الله تعالى بقلبه لا بجارحه من
 بحر استعداد معرفت التي ك بهي بي اور استعداد معرفت التي ك
 دل هي هي غلا قه كتي بي اي اهر پاور ديور

جارحه بل الجارح له اتباع وخدم يستخدمها استخدام الملائك للرعيا ويستعملها استعمال
 اعضا بي كچه علاقه بهي بي بك تمام اعضا دل ك تابع اور خدم كرام پوزان اعضا بي اسطور كار ليتاي جسي پادشاه رعيت ك اور بي رستاي
 السيد العبيد وهو انما يطمئن بدن ك الله تعالى كما قال الله تعالى لا دين ك الله تظن
 جسي مول غلامون كو اور دل ك طاعت معرفت ياد الهي هي پولي بي جيا كچه الله تعالى فرماي ياد هي الله هي ك ياد هي دل جين پولي بي
 القلوب افضل الذ كر على ما ورد في الحديث لا اله الا الله فلا بد للعبد المكلف ان يشتغل
 اور استاي بهتر ذكر موافق مصول حديث ك لا اله الا الله هي اب بهمه عاقل بالغ ك ضروري ك كس كرمين

بهذا الذ كر حتى يطمئن قلبه ويستعد لمعرفة الله تعالى لكن قبل اشتغاله به يجب عليه
 مشغول هي تاكو اور كادل اطمينان پيروي اور معرفت الهي ك استعداد حاصل كري ليكن اس مشغول سي سبيل او پير واجب بي
 ان يحصل من علم الكلام ما يصح به اعتقاده على مذهب اهل السنة والجماعة وما يجتزئ
 كاستا علم عقايد سبكي حسن هي اسكا اعتقاد موافق اهل سنت وجماعت ك شيك پوداي اور

به عن شبه المبتدعة لان القلب ما دام مكذبا بظلمة البدعة الاعتقادية لا يبين النور
 اهل بدعات ك شيكات سي پنج حاوي كيوكه جيك دل اعتقادي بدعت ك تاريك مين كرم رستاي تو اومين طاعت ك دشكي بهي جاتي
 الظلمة ويجب عليه ايضا ان يحصل من علم الفقه ما يصح به اعماله على وفق الشريعة المطهرة
 اور او پير بهي واجب بي كاستا علم فقهي سبكي حسن هي اسكا اعمال موافق شريعت پاك ك جاتي

ولا فالتقدم لمعال الامور قبل اتقان وصولها وضبط طرفها بحجة شيطانية وشبهة نفسا
 اور منهن تو رمي كام ك شيشا بيمر فكر كني اصول ك اور شيك دريافت كني طرفون ك سيطاني جيت اور نفسا ك شريعت مين
 توجب لصاحبها الفضيلة في الدنيا والاخرة اذ قد يغتر صاحبها بالتخللات النفسانية
 داخل يور جيسي شخصكو دنيا اور رحمت وذنوبن دليل كرم جوري هي اس كايسا جال كهي قرب مين انكر نازاني هي خبايت نفساني

والتلبيس الشيطانية ويظهر كرامات وهي في الحقيقة استدراج وزيادة له في انواع
 اور تبهات شيطاني كو كرامت تصور ك ليتاي اور اصل مين ده استدراج پوداي اور اسكي حق مين طرح طرح ك
 الضلالات لان من اشتغل بالذكر والريضة قبل ان يحصل من علم الكلام ما يصح به الاعتقاد
 كراي زياده هوي كيوكه جو شخص متذكر اور رياضت ك اشتيا ك رتا هي بدول سبكي علم عبايد ك كجتي مين او كاستا اعتقاد

على مذهب اهل السنة والجماعة وما يجتزئ به عن شبه المبتدعة ومن علم الفقه ما يصح
 اهل سنت وجماعت ك كرم سبكي صحيح پوداي اور بدعتيون ك شيكات سي پنج حاوي اور بدول سبكي علم فقهي ك جاتي مين
 به اعماله على وفق الشريعة المطهرة لا يبعد ان يقع له كشف جتسي لبعض الاشياء عا و امر خارق
 اسكي اعلى مطابق شريعت پاك ك صحيح اور درست هويون كوكا بيمد كوكا ك بعضي محسوسات ك كشف هوي كمي يوكوي بات كرامت ك كاي

من خوارق العادات بمقتضى الرياضة او امرأة الشيطان كما حكى كثير من ذلك عن بعض الكفرة
 خوارق عادات مين ك رياضت ك موافق يا شيطاني كهي هي پوداي جيا كهي بيست كبايتان بعضي كفار

فنعرف الحلال والحرام وما قلتم انه حرام لونه عنه في المنام فعلنا انه ليس بحرام
 سوم جدول اور کرم کو سمجھائی میں اس حکم کو حرام سائی ہو چکا اور اس کی جواب میں مع میں کہا کہ یہ حرام نہیں ہی
 وخوف ذلك من الزهات التي كلها الحاد وضلال اذ فيه اندراء لليلة الحنيفة والنعمة
 در اسطر کے حرارت آتیں حر سائر الحاد اور گڑھی کی ہیں مگر یہ کیونکہ اس میں ملت حق
 النبوية وعدم الاعتماد على الكتاب والسنة واجماع الامة فالواجب على كل من يسمع
 کہ چھار سہی اور لی اعتقاد کی قرآن وحدیث اور اجماع امت کی سوا وہ ہی اوسر حوالی باطل انگور سی
 امثال تلك الاقوال الباطلة الانكار على فائله والمجزم بطلان كلامه بلا شك ولا ريب
 کہ بلا شک اور لی رد اور لیر وقت قائل کی کہ کلام کو سہوہ و اہیات سمجھی
 ولا توقف والا فهو يكون من جملتهم ويحكم عليه بالزندقة فانهم لما كانوا في الاعتقاد
 اور میں لو وہ ہی اوی گروہ میں داخل ہی در اوسیر حکم کہہ کا ہوگا کیونکہ ان کو کہہ اعتقاد حب
 بهذه المرتبة كان بينهم وبين الشيطان مناسبة فبينهم في بعض الايمان اشياء
 اس ثبوت کو پہنچا لو اس اور سلطان میں ایک رابطہ مدہ ہوگا پھر شطال او کو بعض دفعہ کہہ تھی و جہہ کہا و
 من الانوار وغيرها فيغترون بها ويظنون انهم محسنون وعند الله مكرمون ولا يعلمون
 اس بہرہ قوم دہو کہا کہ کہہ حاکم کر لی ہیں کہ ہم کما حب عمل کر لی میں اور حاکم کر کہہ عورت والی ہیں اور ہم
 ان الشيطان لا ينزل بحسن لاهل الخلو ولا باب الرياضة ان يعموا لوجاهتهم في علمهم
 کہ سلطان ہنسہ ان جہت اور راحت کی نظر میں یوں نکاد تباہی کہ ایسی بات اور حوالی ان کو
 من غير تخليم الشرع فيها فيقولون القلب اذا كان محفوظا مع الله تعالى يكون خاوطر
 مدون موافق شرع کی عمل کیا کر میں بہرہ کہہ لی کہ کہہ کہہ کی طرف سے محفوظ بہرہ ہی اور اس کی سب حظرات خطاسی
 معصومة عن الخطاء وهذا من اعظم كيد العدو فيهم لان الخواطر ثلثة انواع من جانبها
 تھی ہوئی ہوئی ہیں اور سہ او کی حق میں دشمن کا رٹا ہی دہو کہا ہی کہ کہہ حظرات میں طرح کی ہوئی ہیں رحانی
 وسيطانية ونفسانية فلو بلغ الانسان ما بلغ من الرياضة والمجاهدة فدفعه شيطانه
 در سلطان اور نفسانی بہرہ سال کیسی ہی راحت اور مجاہدہ کہا کر کہ سلطان
 ونفسه لا يعاقر فانه الى الموت والشيطان يجري منه مجرى الدم والعصمة لبسن
 اور نفس او کی سہرہ ہی رستی میں مر لی کہ حد اس میں ہوئی اور شیطانی اوسہ ہی بہرہ ہی جس میں میں خول اور عصمت صرف
 الا للرسل الذين هم وسائط بين الله تعالى وبين خلقه في يبلغ امره ونهيه ووعده
 انشاء صواب اسد علیہم کا خاصہ ہی جو کہ در سال یا کہ پورہ دگار اور او کی حقیقت کی واسطہ میں واسطی بہرہ ہی اور اس
 ووعيدته ومن عداهم ليس بمعصوم ومن ظن انه يستغنى عما جاء به الرسول بما يبلغ
 اور سہرہ اور سوا انسان کی کوئی معصوم نہیں ہی سہرہ میں حال کی کہ جو حکم سہرہ کی کہہ حاجت میں جو کہہ ہی کی ہی
 في قلبه من الخواطر فهو من اعظم الناس كفرا لان ما يلقى في القلب يحتمل ان يكون من
 خول اس حضرت آئی ہیں سورہ شرا کی کامی اسلی کہ دل میں جو خطہ آسانی وقتہ کہ
 لقاء النفس والشيطان فلا يعرف به ولا المفات اليه حتى يفرض على ما جاء به الرسول
 وہ نفس با شطال کی طرف سے آیا ہو بہرہ سکا کہا اسد ہی اور سہرہ تو کہہ کا حکم سو کا کی معالی ہو سکی

ومجاهدتهم احكام الشريعة فهم الصوفية المتشربون والافهم الحكماء لا تشرفون وهم
^{اوريجانده كرتي هيت} ^{توده} ^{حنوي} ^{ماشع بين} ^{بينين توحكام استردي بين} ^{استردي بين}
 قوم من الفلاسفة اختاروا طريق افلاطون وماله من الكشف والعيان ولم يكونوا من
^{كبر قوم فلاسفة كرتي} ^{حنوي في طريق} ^{افلاطون} ^{كشفت اورعبان كا اختيار كيا هي} ^{بهره كرتي}
 اهل الايمان فعلى هذا يكون لكل طريق طائفتان فيكون المؤمنون العارفون بالله قسمين
^{صاحب ديان نهين بين} ^{اسماعيل كنونق} ^{بكره ليقه بين} ^{دورح كي كوك بين} ^{سومون عارف باسنة} ^{دووشم كي هوني}
 احدهما اهل الاستدلال والبرهان وثانيهما اهل المشاهدة والعيان لان عرفانهم به تعالى
^{كبر استدلال} ^{اوريران والي} ^{دوردي} ^{مستبده} ^{اورعبان والي اسلمي كه معرفت ابي}
 ان كان بالاستدلال بالدلائل العقلية والنقلية فهم من اهل العلم الظاهر والبرهان
^{انگر} ^{دلائل} ^{عقلی} ^{اور نقلی كه واسطه سي} ^{حاصل كي هي توده علم ظاهري} ^{اوريران والي بين}
 وان كان عرفانهم به تعالى بالمشاهدة بعين البصيرة فهم من اهل العلم الباطن والعيان
^{اور انگر معرفت ابي} ^{چشم بصيرت كي مشاهدي حاصل كي هي} ^{توده سوادني} ^{اورعبان والي بين}
 وحاصل الطريق الاول الاستكمال بالقوة النظرية والترقي في مراتبها وحصول الطريق الثاني الاستكمال بالخلق
^{اور طريق اول كا فائده} ^{تو قوت نظري كي اداوسي كيا حاصل كرتا} ^{اوراوسي درجات بين ترقی كرتي} ^{اورضا دوردي طريق كي قوت عمل كي تدری كامل هوتا}
 العملية والترقي في درجاتها فهذه هي الكرامة الحقيقية التي تظهر من ولياء الله تعالى ذغاية الكرامة
^{اوراوسي درجات بين ترقی كرتي} ^{اوركرامت} ^{حقيق به دي هوني} ^{هي جودا ولياء امدسي ظاهر هوكرتي هي} ^{كبريكو انجام كرامت كي توه}
 حصول الاستقامة والوصول الى كمالها والله تعالى لو يعط العبد من الكرامة مثل ان يرضيه
^{بهره دي راستي كا حاصل هوتا} ^{اور كمال بهر كرتا هي} ^{اوراوسه تعالى في كسي مذكو} ^{اس هي بهر كرامت نهين دي كه تقوي}
 على ما يحبه وبمراضه من التقوى والاستقامة واما الكرامة بمعنى ظهور امر خارج القواعد فلا اعتبار
^{اور استقامت بهر سي مرضي اوراوسه كرتي موافق احاطت فرمودي} ^{اوردي وه كرامت كه امور خلاف عادات ظاهر هويلا كرتي}
 به عند المحققين من ولياء الله تعالى لظهوره من الكفرة المرتاضين وغيرهم من اهل الرضا
^{محقق اولياء الله كي نزديك} ^{اسكا كجه اعتبار نهين هي} ^{كبريكو اسلمي دور توكهار رياضت كبري غيرة هي جودا رياضت كبري كرتي} ^{هوني ان چكي عن عيب كرتي}
 مع فساد العمل والاعتقاد وسبب ذلك على ما ذكره بعض المدققين انه تعالى قد وضع اسبابا واناطها
^{اوراوسه اعتقاد درست هوتا هي} ^{اوراوسه سبب موافق حيل بعض مدققين كي بهر هي} ^{كاهنه تعالى اثبات بيده كركي اوكي ساهته}
 مسبباتها واجرى عاقبته ان لا يتخلف مسبب عن سببه كالا حرق عند النار ومن جملة
^{مسببات متعق كرتي هي اور عادت يون جاري كرتي هي} ^{كر كوتی مسبب} ^{اپني سبب سي جودا نهوي ساهته هي هي جيسي جودا انك ساهته هي}
 ذلك الرياضة فانه تعالى جعلها اسبابا لتصفية القلوب واناطها بها بحيث يوصل بها الى
^{السي هي رياضت} ^{كبر سبب هي} ^{كو اوسو كاهنه تعالى في صفاء قلب كا سبب بنايا هي اول سي بهر متعلق كرتا هي}
 الكشف ونحوه من الخوارق ولا يدل ذلك على رضائه تعالى بذلك السبب الذي هو الرياضة
^{كه كشف وغيره} ^{خوارق بيده هويلا كرتي} ^{بهر كشت وغيره هي رضا مندی اوسه تعالى كي اس رياضت بهر ثابت نهين هوني}
 اذ من المعلوم قطعا ان الخوارق ليست مقتضاة على المحجة والكرامة بل قد تكون استلزاما
^{كبريكو يقيني معلوم هي} ^{كه خوارق كو ميخو اور كرامت سي كجه خصوصيت نهين هي} ^{يكو بعض اوقات استلزام هي بنايا هي}

الصامتی صدق من ادخل فی عمله واعفاده حکم بكونه اسد لاجل ان الکرامة ظمور امر جاور
 هر اگر کسی شخص بی سده بودی که کسی عمل او را سدها من حل می نو استدرج بی کمال و کما که کو که کرامت نوانی بود صلی که اسد
 للعادة علی بد بعد صالح طاهر صلاحه وهذا القدر لا حرج بحج الاسد لاجل ان ظمور امر جاور
 سوا اینو بی حکم که صلی طاهر کو در این صلی سدها من حل می نو استدرج بی کمال و کما که کو که کرامت نوانی بود صلی که اسد
 للعادة علی بد لاسماعه کالدرجال وفرعون والجهلة الصالح المصلین وان الخوارف کانعم من النقیة
 ساد برهانی حواسقا که اهر به بودی صلی حال او در جوار و در کرامت حال در کرامت برهانی حواسقا که اهر به بودی صلی حال او در جوار و در کرامت حال
 تقع من لاسفقاء ما ظهر من ذلك علی بد من کان تحت سياسة السرة لعت سبباً لمزید لمجاهدة و عیا
 اسقا سبی سبی برهانی حواسقا که اهر به بودی صلی حال او در جوار و در کرامت حال در کرامت برهانی حواسقا که اهر به بودی صلی حال او در جوار و در کرامت حال
 وما اظهر من ذلك علی بد من لم یکن تحت سياسة السرة بصیر سبباً لمزید لمجاهدة و عیا
 در جوار و در کرامت حال در کرامت برهانی حواسقا که اهر به بودی صلی حال او در جوار و در کرامت حال در کرامت برهانی حواسقا که اهر به بودی صلی حال او در جوار و در کرامت حال
 ولا یرال الشیطان بقوه حتی یحلم برفه الاسلام من عفه ما کان لحدود و الاحکام
 در سطل او سکو که ما سکا آخر اسلام کی سبی او کی کرامت سبی سکا که حد و او احکام
 والحلال والحرام وهذا قال ابو یزید البسطامی لوان رجل اصاب منی علی الماء او یرتقی فی الهوا فلا
 او صلی او در حرام کاسگر که او در سنی الوری سلی درانی من اگر کسی شخص مالی عیسی سلی ما در سنی حاد را سلی نو
 تغزوا به حتی یطرد اکف یجدوه فی الامر والنهی و امرات السیعة و عمل له فلا
 سبی او کی کرامت سبی برهانی حواسقا که اهر به بودی صلی حال او در جوار و در کرامت حال در کرامت برهانی حواسقا که اهر به بودی صلی حال او در جوار و در کرامت حال
 یر فی لیل الی مکه فقال الشیطان یر فی لحظة من المسرقة الی المغرب وهو فی لعنة الله
 اکب ت س که صلی حواسقا که اهر به بودی صلی حال او در جوار و در کرامت حال در کرامت برهانی حواسقا که اهر به بودی صلی حال او در جوار و در کرامت حال
 فعلی هذا کل من یظهره سبی من الخوارف لا یجوز ان یطن انه من اولیاء الله تعالی لانه
 س سال کی نوانی حواسقا که اهر به بودی صلی حال او در جوار و در کرامت حال در کرامت برهانی حواسقا که اهر به بودی صلی حال او در جوار و در کرامت حال
 لما یجوز ان یکون من اولیاء الله تعالی یجوز ان یکون من اعداء الله تعالی لاجل ان کون ظهورها
 حور و حواسقا که اهر به بودی صلی حال او در جوار و در کرامت حال در کرامت برهانی حواسقا که اهر به بودی صلی حال او در جوار و در کرامت حال
 به بمقتضی الریاضة و اراءة الشیطان فان الشیطان یجبل للانسان الامور بجلا و طاه
 ساعب رما صت او صلی طاهر کو که او در سنی الوری سلی درانی من اگر کسی شخص مالی عیسی سلی ما در سنی حاد را سلی نو
 علیه و یریه الانساء الباطله فی صور الخن فمنهم من باسهم بعض الاستخاص فحما طهم
 او در امر طاهر کو که او در سنی الوری سلی درانی من اگر کسی شخص مالی عیسی سلی ما در سنی حاد را سلی نو
 و یعمل لهم و یظن بها ملائکة و هی ابجس و السبا طین و کان اول من ظهر له من هؤلاء
 و او سکو فرست حال کنی س او حقیقت سین و ه س سطل مونی س سلی برهانی حواسقا که اهر به بودی صلی حال او در جوار و در کرامت حال در کرامت برهانی حواسقا که اهر به بودی صلی حال او در جوار و در کرامت حال
 قال اسلام الحمار ابن ابی عبد الله العقی الدی انا خبره النبی علیه الصلو و السلام فی الحدی
 محتار من عیسی طاهر کو که او در سنی الوری سلی درانی من اگر کسی شخص مالی عیسی سلی ما در سنی حاد را سلی نو
 الصخیر و قال سیکرن فی بغیف کذاب و فیل لابن عمر و ابن عباس ان المختار سر ع
 ثابت برهانی حواسقا که اهر به بودی صلی حال او در جوار و در کرامت حال در کرامت برهانی حواسقا که اهر به بودی صلی حال او در جوار و در کرامت حال

انه ينزل عليه فقال لاصديق قال لله تعالى ان الشياطين ليسوا حون الى اوليائهم ليجادوكم
 کہ چہ کہہ رہی تھی اسی ہی جواب دیا جوتا ہے ۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور شیطان

وقال لله تعالى هل انت على من تنزل الشياطين تنزل على كل فاكوا انهم وكثير من ينسب
 اور فرمایا اللہ تعالیٰ کہ میں تھانوں کو کس پر اتارتا ہوں شیطانیں اور کہتی ہیں کہ ہر پر ہر کچھ گوارہ اور بہت لوگ

الى لسانه في الظاهر وهو برئ منه في الباطن يكون له نصيب من هذا الاحوال الشيطان
 ظاہر کی زبان سے کہتا ہے اور باطن میں موصوفی کی سرہ میں کہتا ہے اسی شیطان کی حالت میں ہی

بحسب موالاته للشيطان ومعاداته للرحمن وبصافرة بين الانام وبعضهم وان كانوا
 بموجب اختلاط طبعی ۔ اور طبعات سماوی کی حصہ داری اور خلقت کو دین میں مشغول کرتی ہیں اور بعضی شخص اگرچہ

صديقين في معاملتهم وكان لهم عبادة واجتهاد في العمل لكنهم لقللة علمهم بمحققان الانام
 ایسی معاملتین میں بھی ہیں اور عبادت اور مجاہدہ علی یہ کرتی ہیں کہ جس چیز کے حقیقتہً ایمان ہی کم وقت میں

وعدم تميزهم ما هو من احوال الشيطان ومن الرحمن يلتبس عليهم الامر ويعيون في شدة
 اور طبعات شیطان اور اس حد تک ہیں کہ حق میں کوئی دھار اور وہ غلطہ پرندہ وہ فانی اور شیطان کی حالت میں بہت

الشيطان ويدعون تشفيان قاص العقل والشرع ويقولون قد تبسبب عندنا في الكفر
 ایسی کشف کا دعویٰ کرتی ہیں حیرت انگیز ہیں تو ای اور صریح کی طرف ہوتا ہے کہ کچھ کشف میں وہ ہمارے ساتھ چلا

ماينا قاص صريح العقل والشرع وهم قوم لا يتعمرون الكذب لكن بحيل اليهم اسماء يفتق
 جو عقل اور صریح کی طرف صاف صاف ہے یہ وہ لوگ ہیں جو خدا جہت بہت دلی ایمان کی حیثیت میں وہ چھپاتے ہیں

وجودها في الحارج ويظنونها من كرامات الصالحين ولا يعرفون انها من تلبس الشياطين
 حیرت میں آواز دے رہے ہیں گویا گویا ہوتی ہیں اور کو صلی اللہ علیہ وسلم جیسے ہی اور بہت سی جہتیں کہ شیطانوں کی دھار میں ہیں

فان كثيرا من الناس يظنون انهم من اولياء الله تعالى وهم ليسوا من اولياء الله تعالى بل هم
 بیشک اکثر لوگ ہیں گویا کہتے ہیں کہ وہ اولیاء اللہ ہیں اور وہ اولیاء اللہ نہیں ہوتے

من اولياء الشيطان فان اولياء الله تعالى هم الذين وصفهم الله تعالى في كتابه وقال الا ان
 شیطان کی دوست ہوتی کیونکہ اولیاء اللہ تو وہ لوگ ہوتے ہیں جنکی اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں یہ تصریح کی کہ فرمایا ہے جو لوگ

اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين امنوا وكانوا ينفقون وقال في آية اخرى ان
 اللہ کی دوست ہوں ان کے ڈر نہیں رہے وہ نہ گھبرائیں اور یہ لوگ ایمان لائے اور یہ لوگ ایمان لائے اور ایک اور آیت میں فرمایا ہے

اولياءه الا المتقون فيبين سبحانه وتعالى في هاتين الايتين ان اولياءه هم المتقون وليس
 دوست اور کسی سوا یہ چیز کہوں کی سوائے جنت تعالیٰ ان اول دو آیتوں میں بیان فرمادیا کہ اولیاء اللہ وہ ہیں جو اللہ سے ڈرتے ہیں اور

لهم في الظاهر من الاصول المباحة تشبه بغيره عن الناس فلا يميزون به لباس دون لباس
 یا کہ میں صاف چیز میں ہی کوئی اسماعیل تھیں ہی حیرت انگیز کہ اگر کوئی گمراہ خیال میں کوئی ایسا خاص لباس ہی کہے کہ

ان كان كل منهما مباحا بل يوجدون في جميع اصناف امته يحيل دالم بكونوا من اهل البدعة
 صاف ہوں کہ وہ لوگ بھی اولیاء اللہ ہی کہے کہ تمام اقسام میں ہوتے ہیں اگر دیکھیں

واهل الفجر وليس من شرط الولي ان يكون معصوماً بحيث لا يغفل ولا يخطأ ولهذا لا يجوز
 اور یہ کہ ضرور اور ولی کی شرط یہ کہ معصومیت میں ہی کہہ دیا کہیں یہ غلطی ہو ۔ حلال اور یہ کہ اگر کوئی غلطی میں

ولا يجوز ان يحالفتهم تلك الافور واما لها قد توجد في شخص لا يظهر الطهارة الشرعية
 او في غلظت فليس من حلقه واما في حق من استمر في شرب الخمر او في حق من استمر في
 ولا يظف النظافة الدينية وقد روى انه عليه السلام قال ان الله لطيف يحب النظافة
 او في حق من استمر في شرب الخمر او في حق من استمر في شرب الخمر او في حق من استمر في شرب الخمر
 وفي حديث اخر انه عليه السلام قال ان الله طيب لا يقبل الا طيبا وذلك الشخص
 لا يغتسل ولا يتوضا ولا يصلي الصلوة المكتوبة بل يكون ولائنا للنجاسات ومعاشر الكلاب
 وياوي المرائن والمواقع الفجسة التي يحيا بها الجن والشیاطین فكيف يكون ولنا فان الولي علمنا
 ذكر في الكتب الكلامية هو العارف بالله وصفاته والواظ على الطاعات المجتنب عن المعاصي
 والمخدرات الغرض عن انهم في اللذات والشهوات والملايس النجاسة ولا المعاصي الكلامية
 ولا التارك للصلوة وسائر العبادات ولا الخجون للمردم العقل المكشوف العوة العاري عن
 الشباب ويندب عدم التميز بين اولياء الله تعالى والمتشبهين بهم من اولياء الشیطان وقلة
 الناس في البلاد فحسبوا كل خاص كرامة وولاية ولم يفرقوا بين كرامات الاولياء وما يشبهها من
 الاحوال الشیطانية ولا يد من فرق بينهما الا يقع الناس في البلاد وهوان كرامات الاولياء
 بسببهم الايمان والفقوى علما فهم من قوله تعالى الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون
 الذين امنوا وكانوا يتقون واما احوال الشیطانية فسيبها ارتكاب ما يخطئ الله تعالى ورسوله
 فان الخوارق اذا كانت لا تحصل الا بما يحببه الشیطان من امور التي فيها الشرك والظلم وافتل
 الفواحش فهي من احوال الشیطانية لا من الكرامات الرحمانية فان اولياء الله تعالى هم المؤمنون
 المتقون العارفين بالله القديرون برسوله فيقبلون ما امر به من غير حرج وهم كرامات و
 متقون عارفين بالله رسول مقبول في امر كرامات

ومن لم يكن من أهل المعرفة واليقين يغفريه ويكون من الهالكين وأعظم ما يقرب به
 ووجه من صاحب معرفت ^{دراي الفقيه سیدی} ووسک ^{نیک پوایی} اویس ^{ایسید سلطان} وانب ^{دینا} صاحب معرفت
 الخوال الشبانية سماع الغناء اذ هو سماع المشرکین الذين قال الله تعالى في حقهم وما
 راس ^{موجانی} وده ^{کاماسعد} کونکو ^{سماع} وکونکو ^{کامام} حکمی ^{حی بن اسدعانی} ورا ^{موجانی} اویس ^{ایسید سلطان}
 كان صلاتهم عند البیت الامکاء ونصبة قال ابن عباس وغيره من السلف ان تصد
 اویس ^{ایسید سلطان} کونکو ^{سماع} وکونکو ^{کامام} حکمی ^{حی بن اسدعانی} ورا ^{موجانی} اویس ^{ایسید سلطان}
 التصديق بالبدن والماء الصغير وكان هذا ما اتخذوه المشرکون عبادة فمن يؤخر سماع
 اویس ^{ایسید سلطان} کونکو ^{سماع} وکونکو ^{کامام} حکمی ^{حی بن اسدعانی} ورا ^{موجانی} اویس ^{ایسید سلطان}
 الغناء فهذا امر علامه كونه من اولياء الشيطان لا من اولياء الرحمن اذ لم يجمع النبي
 اویس ^{ایسید سلطان} کونکو ^{سماع} وکونکو ^{کامام} حکمی ^{حی بن اسدعانی} ورا ^{موجانی} اویس ^{ایسید سلطان}
 عليه السلام واصحابه على استماع الغناء قط بل جميع الصحابة والتابعين وسائر الكبراء
 ووجه ^{کونکو} کونکو ^{سماع} وکونکو ^{کامام} حکمی ^{حی بن اسدعانی} ورا ^{موجانی} اویس ^{ایسید سلطان}
 الذين لم يجدوا لهذا طريقا الى الله تعالى ولم يعدوه من القرب والطاعة بل عدوه من
 ووجه ^{کونکو} کونکو ^{سماع} وکونکو ^{کامام} حکمی ^{حی بن اسدعانی} ورا ^{موجانی} اویس ^{ایسید سلطان}
 البدعة والمنكرات حتى قال ابن مسعود الغناء ينبت النفاق والفكر كايبت الماء البغل فمن
 ووجه ^{کونکو} کونکو ^{سماع} وکونکو ^{کامام} حکمی ^{حی بن اسدعانی} ورا ^{موجانی} اویس ^{ایسید سلطان}
 كان من أهل المعرفة التي هي كمال الولاية يعرف ان للشيطان فيه نصبا واخرا ومن كان من
 ووجه ^{کونکو} کونکو ^{سماع} وکونکو ^{کامام} حکمی ^{حی بن اسدعانی} ورا ^{موجانی} اویس ^{ایسید سلطان}
 المعروفة بعد يكون فيه نصيب الشيطان اكثر فانه بمنزلة الخمر يوشى في القوس اكثر من
 ووجه ^{کونکو} کونکو ^{سماع} وکونکو ^{کامام} حکمی ^{حی بن اسدعانی} ورا ^{موجانی} اویس ^{ایسید سلطان}
 تاثير الخمر ولهذا اذا قوى سكر اهله ينزل بهم الشيطان ويتكلم على السنة بعضهم ويحبل
 ووجه ^{کونکو} کونکو ^{سماع} وکونکو ^{کامام} حکمی ^{حی بن اسدعانی} ورا ^{موجانی} اویس ^{ایسید سلطان}
 بعضهم في الهوى وبطن الجهال ان هذا من كرامات الاولياء وليس كذلك بل اياه من
 ووجه ^{کونکو} کونکو ^{سماع} وکونکو ^{کامام} حکمی ^{حی بن اسدعانی} ورا ^{موجانی} اویس ^{ایسید سلطان}
 الاحوال الشبانية ولذلك اذا وى هذا ما يطر الشيطان متلبا به الكرسي وغيرها
 ووجه ^{کونکو} کونکو ^{سماع} وکونکو ^{کامام} حکمی ^{حی بن اسدعانی} ورا ^{موجانی} اویس ^{ایسید سلطان}
 بصرف عنه وتسقط كما جرى ذلك لغير واحد فان النوحيد يطر الشيطان حتى كان بعضهم
 ووجه ^{کونکو} کونکو ^{سماع} وکونکو ^{کامام} حکمی ^{حی بن اسدعانی} ورا ^{موجانی} اویس ^{ایسید سلطان}
 حمل في الهوى فقال لا اله الا الله فسقط فلما كان الخارق كثيرا ما ينقص به ادرجة الرجل كان
 ووجه ^{کونکو} کونکو ^{سماع} وکونکو ^{کامام} حکمی ^{حی بن اسدعانی} ورا ^{موجانی} اویس ^{ایسید سلطان}
 كثير من الصالحين يغفرونها ويستغفر الله ويتوب اليه كما يستغفر من الذنوب ويتوب
 ووجه ^{کونکو} کونکو ^{سماع} وکونکو ^{کامام} حکمی ^{حی بن اسدعانی} ورا ^{موجانی} اویس ^{ایسید سلطان}

فی نزوم محبة النبی صلی الله علیه وسلم و سلم من یادة من والده وولده

والناس اجمعین قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یؤمن احدکم حتی اكون احب الیه

من والده وولده والناس اجمعین هذا الحديث من صحیح المصابیر وراه السیاسة لیس المراد بالحب ههنا

الحب الطبیعی المتابع للتمیز النفسانیة لانه خارج عن حد الاختیار فلا یؤخر به الانسان

لغولہ تعالی لا تکلف الله نفسا الا وسعها بل المراد به الحب العقیلی الاختیاری الذی هو ایشاع فی

العقل بجماله ولسند عی اختیاره وان كان علی خلاف الطبع الا ترى ان المریض بكرة الذراع المرفرف

عنه طبعه ومع ذلك یملأه باختياره وبقصدنا وله بمقتضى عمله لعل له وظن مان حخته

فه وكنك المومن اذا علم ان الرسول لا یأمر ولا ینها فی الامانة صلاحه فی الدنیا والاخرة

بوجه جائب الرسول علی جمیع الناس بمقتل امره و یجتنب نهیه وهذا لما لا یحصل الا بایمان الابه

لان الایمان وان كان فی اللغة بمعنی التصدیق مطاعا لکنه فی الشریعة بمعنی التصدیق مقیدا

بامر مخصوص وهو تصدیق الرسول فی جمیع ما علم ضرورة انه من دینه علیه الصلوة والسلام

والمعتبر فی التصدیق یقین والیقین لفظ مشترك یطلق علی العینین احداهما عدم الشك وکل علم

لکن فیہ شك وهو یقین وعلی هذا المعنی لا یوصف الیقین بالقوة والضعف لعدم التقاوت

فی نفس الشك فمن كان فی قلبه مثقال ذرة من الشك فی شیء ما علم ضرورة ان من شیء علیه السلام

لا یكون مؤمنا البتة بل لا بد فیہ من یقین هذا المعنی لیحصل له المحبة للنبی صلی الله علیه وسلم

ویمتنل امره و یجتنب نهیه لکن قد یجعل الظن الغالب الذی لا یخطر معیه احتمال النقیض

او لا یكون امره کما یحاط به فی بعض الامور لکن بعضی دعت الی طر غالب کما فی بعض الامور لکن بعضی دعت الی طر غالب کما فی بعض الامور

ویمتنل امره و یجتنب نهیه لکن قد یجعل الظن الغالب الذی لا یخطر معیه احتمال النقیض

او لا یكون امره کما یحاط به فی بعض الامور لکن بعضی دعت الی طر غالب کما فی بعض الامور لکن بعضی دعت الی طر غالب کما فی بعض الامور

ویمتنل امره و یجتنب نهیه لکن قد یجعل الظن الغالب الذی لا یخطر معیه احتمال النقیض

او لا یكون امره کما یحاط به فی بعض الامور لکن بعضی دعت الی طر غالب کما فی بعض الامور لکن بعضی دعت الی طر غالب کما فی بعض الامور

وجوب الصلوة وحرمة الخمر واحوال الآخرة فان كل واحد منهما وان كان في نفسه يتوقف
اورشادك واجب اورشادك حرمت اورشادك في احوال لم يطالب في معرفت اگرچه نفس الامرين

معرفته على الاستدلال عليه اما بدليل العقل كوجوب البارئ تعالى وصفاته او بدليل النقل
استدلال برسوقوت هي اقول عقل الطير حسني تعالى كاجود اورادك سمعت ياقليل بر

كوجوب الصلوة وحرمة الخمر واحوال الآخرة لكن كونه من دينه عليه الصلوة والسلام
حسني غايه كاجود اورشادك حرمت اورشادك في احوال ليس كوجوب صلوة كوجوب الاحكام سوى كوجوب صلوة كوجوب

معلوم بالضرورة لكل احد من غير احتياج في معرفته الى الاستدلال عليه بدليل ويكفي
او كوجوب معرفت بين اصلا كسوي دليل كوجوب حاجت فهمي

الاجمال فيما يلاحظ اجمالا ويشترط التفصيل فيما يلاحظ تفصيلا احتياجا من لم يصدق بوجوب
بمن لا كوجوب سابق من دون احوال كوجوب سابق من دون تفصيل شرط في انك سوال كوجوب شرط

الصلوة عند السؤال عنها وبجزمه الخبر عند السؤال عنها لا يكون مؤثما بل يكون كافرا لكن
ماز اور حرمت شراب كوجوب تصديق كوجوب ده مؤمن فهمي بل كوجوب هر دو كوجوب كوجوب

كل منهما مباح علم بالتواتره من دينه عليه الصلوة والسلام والتحصي ان من ولد ان
بهم دون حكم قواسم معلوم به كوجوب دين سوى صلا الله عليه وسلم هي من اور حاصل به كوجوب شخص كوجوب شخص

يكون مؤثما وخال بلسانه لاله الا الله محمد رسول الله وصدق معناه بقلبه بكون مؤ
اوراي براني هي لاله الا الله محمد رسول الله كوجوب اور لاهي اسكي معقول كوجوب كوجوب مؤمن مؤمن

وان لم يعرف الفرائض والحرمات ثم اذا قبل الصلوات الخمس في كل يوم ولبلة فرض عليك فان
اگرچه او اسكو ورايس اور حرمت معلوم به كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب

صدقها وقتها لا يكون نابتا على ايمانها وان انكرها ولم يقبلها يكون خارجا عن الايمان كذلك
او كوجوب تصديق كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب

سائر الفرائض والحرمات الثابتة بدليل قطعي من الكتاب والسنة واجماع الامة وان اشكل
اور تمام فرائض اور حرمت صحر دليل قطعي كتاب اور سنت اور جماع امت كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب

عليه مسألة من مسائل الايمان ان يعتقد على الاجمال ما هو الصواب عند
كوجوب مسألة امان كوجوب مسائل من مسائل كوجوب مسائل كوجوب مسائل كوجوب مسائل كوجوب مسائل كوجوب مسائل كوجوب مسائل كوجوب

بان يقبل اعتقادات ما هو الصواب عند الله تعالى وهذا القدر يكفي الى ان يجد عالما يعلم مسائل
حق بين حق قول كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب

الايمان فيسأله عما اشكل عليه ولا يجوز له تاخير الطلب لقرله تعالى فسئلواهل الذكر ان كنت لا تعلم
اور سئلها و كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب

ولا يكون معذرا بالتوقف فما اشكل عليه بل يكون كافرا بالتوقف ان كان ما اشكل عليه من ضروري
اور كوجوب مسائل كوجوب مسائل كوجوب مسائل كوجوب مسائل كوجوب مسائل كوجوب مسائل كوجوب مسائل كوجوب مسائل كوجوب

الدين لان التوقف في المؤمن به ينافي التصديق فيكون كفرا ما شلا من اشكل عليه وحداية الله تعالى
كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب كوجوب

أم كنت ترجو سلامة بعد ذلك قال بل رجوت السلامة فقال عن كنت ترجوها فاسكت الرجل فقال الجعفر
 يا بني سمعتك في اسدياتي سمعتك في اسدياتي سمعتك في اسدياتي سمعتك في اسدياتي
 ان الصادق هو الذي نرجوه في ذلك الوقت من غير شعور لك به وهو الذي ابعاك من الغرق فلما
 رد به في صا حتى تو او سمعت في باب في اسدياتي سمعتك في اسدياتي سمعتك في اسدياتي
 سمعت ذلك الرجل هذا الكلام منه فبقوله فاسلم بن بديه فقد علم من هذا ان طريق معرفة
 الله تعالى بالاستدلال الذي هو النظر في الدليل فيكون النظر واجبا لانه تعالى امر به فقال
 قل انظر وماذا في السموات والارض فمن زكه يكون انما لانه تعالى اعطى الانسان نعمة العقل
 ليسندل به على وجوده تعالى وفي امره وحدته وسائر صفاته التي تدل عليها افعاله وهي القدرة و
 الازالة والعلم والحياة فادلم بسدله به لا يكون مؤدبا سكر نعمة العقل فيكون انما فان لم ينظر
 الله له فانه وان كان عاقبة الحجة لكن بعد ان يعدب بقدر ذنبه فعلى هذا الجب على كل مؤمن
 ان يعتنى في معرفة الله تعالى ومعرفة ما يحب عليه اعتقاده بالنظر والاستدلال حتى يحرج
 من التقليد ويكون من اهل اليقين لان المنفلد لا يفتن له اصلا لانه هو الذي لم يتفكر في خلق
 السموات والارض واختلاف الليل والنهار حتى يعرف حقائقه وسائر ما يجب عليه اعتقاده من خبره
 احاديثها وصدقها فيها ففي صحة ايمانها اختلاف بين العلماء واما الذين نشأوا في دار الاسلام فسمعوا
 معجزات النبي عليه الصلوة والسلام وتفكروا في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار فاختل
 في صحة ايمانهم لكونهم من اهل النظر والاستدلال ولا يستتر الاقدار على التقدير والتحيز ويجوز ان
 الخصوم ودفع شبهاتهم المجلس السادس في بيان من رضى بالله ربا وبالله اسلا
 دينا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا ذاق طعم الايمان قال رسول
 دون حاله كره اور محمد صلى الله عليه وسلم كره في سمع كره في سمع كره في سمع كره في سمع

غير الجوز وهي الظن والوهم والشك فالاجماع على بطلانه وان حصل من القسم الاول من قسمي الحرم
 يعني ظن او وهم او شك - فربما لا اتفاق باطل في اوراگر چنانچه قسم حرم کی دو قسم می بینی بدایت باید بر علی
 العلم والمعرفة فالاجماع على صحة فناء القسم الثاني من القسمين وهو اعتقاد حقيقة القسمين من احد بطابقان النفس والبدن والاصحاب
 على اورا در حقیقتی قول اتفاق صحیح می اورا قسم کی دو قسم می بینی اولی قسم بر اعتقاد می اولی و قسم دوم یکی نفس و یکی بدن مطابق به قول اعتقاد صحیح که با جسمی
 على المؤمنين المقدرين لائمة الدين والثاني غير مطابق لما في نفس الامر ويسمى اعتقادا فاسدا وجهلا مركبا
 عام مسلمانان کا اعتقاد جو ائمہ دین کی مقلد ہیں اور دوسرے نفس الامر کی بر خلاف اسکو اعتقاد فاسد اور جعلی رب کہتی ہیں
 كاعتقاد كافة الكفرين المقدرين لائمة الكفر فالفاسد اجموعا على كفو صاحبه وكونه مثله في النار
 جب کسی تمام کفار کا اعتقاد جو کفر کی پیشکشوں کی مقلد ہیں پس فاسد اعتقاد والا بالاتفاق کافر اور ذمہ کی روایت ہے
 واختلوا في الاعتقاد الصحيح الذي يحصل بعض التقليد والصحة يمكن ان يكون مؤمنا لكنه يكون
 اور اختلاف ہی صحیح اعتقاد میں اور صحیح مذہب نہیں ہی کا ایسی اعتقاد والا مؤمن ہوتا ہی پرورد
 عاصيا بترك النظر والاستدلال فيبقى في مشية الله تعالى ان شاء فيغفر عنه ويدخله الجنة بلا عذاب
 نفرو استدلال کی ترک کر دی گئی ہنگام ہوتا ہی پس یہ افسوسناک شے ہیں ہی چاہی عاصی کر کے بلا عذاب جنت میں داخل کر دی
 وان شاء يعذب به بقدر ذنبه ثم يدخله الجنة فعلى هذا يجب على كل مؤمن ان يتعلم كل مسألة من
 اور چاہی گناہ کی موافق عذاب دی ہر جہت میں داخل کر دی اس سان کی موافق ہر مؤمن پر واجب ہی کہ اعتقاد ہی ہر مسئلہ ایمان کا
 مسائل عقائد الايمان بدليل واحد حتى يكون في دينه على بصيرة لان العقائد الخاصة بالتقليد
 کتب ہی دلیل ہی کہی تاکہ اپنی دین میں صاحب بصیرت ہو کہ جو کہ جو عقائد تقبل ہی حاصل ہوتی ہیں
 يخشى على صاحبها الشك عند عرض الشبهات فان التصمم على العقائد من غير تحصيلها بالادلة
 او میں یہ خوف ہی کہ اگر کسی شہادت پیش آوے تو مقلد کہ شک پیدا نہ ہو جائی کہ جو کہ عقیدہ خدا کی دروں دلیل کی جب ذرہ بہ ذرہ پیش آوے
 لا يامن صاحبها من زوالها عند عرض ادنى شبهة وعلى تقدير ان يقابل ذلك الشك والزوال
 تو یقین نہیں ہی کہ زوال نہ ہو جائی اور یہ مانا کہ شک اور زوال کی غلام ہیں
 بالتصمم بالنسائي فاني يتقعه والقلب الذي هو محل الايمان محتج به يقول لا ادري فيدخل في زعمي
 تصمم دماغی عمل میں آوے یہ کہتا فائدہ جس جالین کر دی جو ایمان کا گہری جہان ہو کہ یہ کہی کیا جانو یہ تو سنا فقین کی ذمہ میں اتفاق
 المناققين الذين يقولون بافواههم بالنس في قلوبهم ولد لك قيل النفاق نوعان احدهما نفاق يعرفه
 جو منہ ہی ایسی باتیں بتاتا کہ اپنی زبان پر جو ان کی دلیں نہیں ہوتی ایسی باتیں کہتی ہیں کہ فتنہ کی دو قسم ہیں ایک تو وہ نفاق جو منافق
 حبه من نفسه وهو نفاق الذين يظهرون الاسلام بين الناس ويضمرون الكفر في قلوبهم كنفائ الذين
 یہ نفاق ہیں اور ان شخصوں کی گہری جو ظاہر میں اسلام کی سامنی اسلام ظاہر کرتی ہیں اور دلیں کفر چھپا رکھتی ہیں جسے نفاق اولی کہنا
 في عليه الصلوة والسلام ومن في معانهم من الزفادقة والملاحدة والثاني نفاق لا يعرف
 کا عہد میں تھا اور وہ نفاق اور ظہور کی مشق دوسرا وہ نفاق ہی کہ اسکو
 به وهو نفاق الذين يولدون بين المؤمنين فيسعون عنهم كل كلمة الايمان فيقولون
 یہ اور انکا نفاق ہی جو مسلمانوں میں پیدا ہوتی ہیں یہاں وہ ایمان کی باتیں سن کر
 او تقليدا حتى انهم لو ولدوا بين اليهود والنصارى لقالوا مثل قولهم ولقيلوا مثل
 اتنا اگر اتفاقا یہود یا نصاری میں پیدا ہوتی تو ان کی کیا کہنی اور یہاں ہی کیا کہنی

القيمة مقدار ما اكتسبه في الدنيا من المعارف اليقينية ومن لم يكتسب في الدنيا شيئا من المعارف
 حتى ادى الى نيلها يقين معرفته خاصه فيكون ^{او حتى} ادى الى سائر من غير ما حصل بها ^{او حتى} ادى الى سائر من غير ما حصل بها
 الدنيا تبقي يوم القيمة في ظلمة لا يلاذ بها على ما روى عن ابي امامة انه قال يعيش الناس يوم القيمة
 قرو قيات كل ان امرئ من يسهل له حادكا ^{چانچو ابو امسى روياتى} ويكسى بين قيات كل دور دوركوكو
 ظلمة شديدة ثم يقسم النور بينهم فخطي كل مؤمن من نوره بقدر عمله بالله تعالى وعمله له ونترك
 تاركه ويراد بآداب ^{چانچو ابو امسى روياتى} ويراد بآداب ^{چانچو ابو امسى روياتى} ويراد بآداب ^{چانچو ابو امسى روياتى}
 الكافر والمنافق في ظلمة لا يعطيان شيئا من النور بل يحال بينهما وبين المؤمنين بان يضرب بينهم
 كافر ^{او سناق تاركه} كافر ^{او سناق تاركه} كافر ^{او سناق تاركه}
 سوركون جسر جهنم وفي الآية السابقة اشارة الى ان المراد بالمتقين الذين كبروا فيها هم الشاكرن
 انك ويد جسر جهنم وري فاصل سواك ^{او سناق تاركه} انك ويد جسر جهنم وري فاصل سواك ^{او سناق تاركه}
 المرتابون الذين يصعدون في الساجد ويدخلون مع اهل الايمان في مداخل الاسلام ولذلك قال الله
^{او سناق تاركه} ^{او سناق تاركه} ^{او سناق تاركه}
 ينادونهم ان كن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم انفسكم وتربصتم واربتهم وغرتمكم الا ما في حني جاء
 به اوكو كياركي كياهم به ^{او سناق تاركه} به ^{او سناق تاركه} به ^{او سناق تاركه}
 امر الله وغرهم بالله الغرور دلت الالة على انهم لم يعبدوا صفا بل كانوا مع المؤمنين لكن لم يكونوا
 حكم الله ^{او سناق تاركه} ^{او سناق تاركه} ^{او سناق تاركه}
 عارفين بما وجب عليهم معرفته حتى جاءهم امر الله الذي هو الموت فقال لهم يوم القيمة واليوم
 حو حو راجع تاهو معرفته التي حاصل كى آخركم التي يلى موت ^{او سناق تاركه}
 لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا وما ولكم النار هي مولكم ويش الصير فاذا كان كذلك يفر
 تسى ^{او سناق تاركه} ^{او سناق تاركه} ^{او سناق تاركه}
 المؤمنون المقلدان لا يفترون ويستدل بقوة تصميح وكثرة عبادته انه على الحق لترجحه النقص عليه
 مقدره ^{او سناق تاركه} ^{او سناق تاركه} ^{او سناق تاركه}
 بتصميم اليهود والنصارى على ايا طيلم تقليدا لا بائهم الضالين المضلين فان تصميح المقلد على ان
 كيو ^{او سناق تاركه} ^{او سناق تاركه} ^{او سناق تاركه}
 شى حقا ولم رجوعه عليه ولولشر بالمناسير لا يدل على كونه في دينه على بصيرة لان جزمة
 شى ^{او سناق تاركه} ^{او سناق تاركه} ^{او سناق تاركه}
 وتصميح على كون شى حقا ليس من حيث معرفته بكونه حقا بل من حيث نشانه بين قوم يدينون
 او تصميح ^{او سناق تاركه} ^{او سناق تاركه} ^{او سناق تاركه}
 به وللنساء والمخاطبة العظيمة في تصميح كون شى حقا سواء كان حقا او لم يكن الا ترى ان مثل هذا
 او تصميح ^{او سناق تاركه} ^{او سناق تاركه} ^{او سناق تاركه}
 التصميح بوجوب عامة من ذوى الجهل المركب كاليهود والنصارى ولهذا قال بعض العلماء من جزم في
 تصميح ^{او سناق تاركه} ^{او سناق تاركه} ^{او سناق تاركه}

حقاً وبالذات المقلد لا معرفة عنده وإنما عنده الجزم بقول الغير خاصة سواء كان حقاً أو باطلاً
 كمن يرى باطل منقولاً كرسول كسبي من باطل أو كمن يرى حقاً كمن يرى باطل
 فمن علم هاتين الحقيقتين ثم نظر إلى ضميره أياً ما حصل له فيه فإنه يعرف أنه هو الحاصل له منها
 أبوجه من دور الحقيقة كمن يرى باطل منقولاً كمن يرى باطل أو كمن يرى حقاً كمن يرى باطل
 فإن كان الحاصل له منها هو التقليد لا المعرفة يجب عليه ألا ياتمه إليه أن يتحصّل المعرفة
 من غير أن يتحصّل من غيره من قولهم باطل منقولاً كمن يرى باطل أو كمن يرى حقاً كمن يرى باطل
 في عقائد الأيمان وثانياً البحث عن العقائد الصحيحة حتى يعلم هل كان مصديقاً في عقائده أم
 عقائده كالحاصل هو باطل صحيح صحيح عقائده كمن يرى باطل منقولاً كمن يرى باطل أو كمن يرى حقاً كمن يرى باطل
 لم يكن فإن وجد نفسه على الصواب فيها يشكر الله تعالى على هذه النعمة العظيمة التي لا يكا فيها
 من متاع الدنيا وإن لم يجد لها على الصواب فيها يفرض عليه أن يسعى في تصحيح اعتقاده بالبرهان
 حتى يحصل له النجاة من عذاب النار والدخول في دار القرار بسبب الله تعالى بفضلها المجلس السابع
 في بيان مؤمن به وببعض لزوم الأيمان به إجماعاً على الأصح وتفضيلاً
 عند البعض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن المؤمن بالله وبما فيه السلام ختم عليه وعلى
 ضيقه من رجل غريب واستثله عن الأيمان الأيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم
 الآخر وتؤمن بما فيه من القرآن وما فيه من الأحكام وما فيه من الأحكام وما فيه من الأحكام
 خاتم الملائكة وما يصح الاعتقاد عليه فإن الأصل في الاعتقاد معرفة المبدأ والمعاد وإثباتهما
 ذكرت المشكلة وما عطف عليه ليتوصل إلى معرفة المعاد لأن معرفة المبدأ تقتضي العقل
 السليمة تكونها ثابتة في فطرة بني آدم من مبدأ خلقهم بمقتضى قوله تعالى فطره الله التي
 فطر الناس عليها وما معرفة المعاد والاستعداد له فلا سبيل إليها إلا بتوفيق من الله تعالى
 بواسطة الأنبياء الذين رُسل إليهم علم ذلك بأرسال الرسل من المشكلة بأزال الكتب فلذلك
 لا يمكن أن يكون من علم ذلك بأرسال الرسل من المشكلة بأزال الكتب فلذلك لا يمكن أن يكون من علم ذلك بأرسال الرسل من المشكلة بأزال الكتب

یستدل علی ثبوتها له تعالی تارة بالعقل وتارة بالنقل اما وجه الاستدلال علی ثبوتها له تعالی
 کون ثبوت بر ^{سبب عقلی لیس قائم برین} ^{اور کبھی نفسی} ^{و لیکن عقلی} ^{انکی ثبوت کی کوئی چیز}
 بالعقل فهو انها صفات کمال واضدا لها صفات النقصان واتصافه تعالی بصفات الکمال
 کبریه صفات کمال کی ہیں ^{اور انکی صفات} ^{صفعتن نقصان کی ہیں} ^{اور اسد تعالی کا موصوف ہونا} ^{صفات کمال کی}
 وعدم اتصافه بصفات النقصان واجب فوجبا تصافه تعالی بتلك الصفات واما وجه
 اور بری ہونا صفات نقصان کی ^{واجب ہی} ^{اسی لازم کیا کہ اسد تعالی} ^{ان صفات کی موصوف ہو} ^{اور}
 الاستدلال علی ثبوتها له تعالی بالنقل فهو ان الشرع قد مر به بثبوتها له تعالی فوجبا القطع بثبوتها
 علی دلیل ^{انکی ثبوت کی ہے ہی} ^{کوشش کی} ^{ان صفات کا ثبوت ثابت ہی} ^{سوا انکی ثبوت کا قطع کرنا ہے ہی}
 له تعالی ودلیل النقل في هذه المسئلة اولی من دلیل العقل لان تلك الصفات لا يتوقف علیها
 اور اس مسئلہ میں نقلی دلیل ^{عقلی دلیل ہی بہتر ہے اس کی کہ ان صفات پر} ^{افعال انکی موقوف نہیں ہیں}
 افعالہ تعالی حتی يستدل بها علی ثبوتها له تعالی وذاته تعالی لم یکن معلوما لاحد حتی یعلم
 تاکہ اور ان افعال کی ^{ان صفات کو ثابت کریں} ^{اور ذات انکی} ^{کیسکو معلوم نہیں ہی} ^{جس کی ہی معلوم ہو}
 انها فی حقه تعالی کمال یجب اتصافه بها بحيث لولوا یوصف بها یلزم ان یتصف باضداد
 کہ یہ صفات پلست ذات انکی کی کمال کی ہیں اسکا موصوف ہونا ضروری ایسا کہ اگر ان صفات کی موصوف ہوگا ^{انکی اضداد پیدا ہوگی}
 وما ذکر من كونها کمالا انما هو بالنسبة الی ان لا یلزم من كون الشئ بالنسبة الی ان کمالا ان یکون
 اور ان صفات کو کمال کی جو کہتی ہو تو یہ ہماری حق میں ہیں ^{اور ہماری حق میں کمال ہوئی ہی لازم نہیں آتا کہ}
 فی حقه تعالی کمالا والثانی ما یجب الایمان به الایمان بالملئکة والمراد من الایمان بها العلم
 اسکی ذات میں کمال ہونا ^{دوسری چیز ایمان نہ تھا ہی} ^{تاکہ ہیں} ^{اور نہ کہ یہ ایمان نہ ہی} ^{بہرہ اور ہی}
 بوجودها لیکن لا سبیل الی اثبات وجودها بدلیل العقل بل هو ما انعقد علیہ الاجماع ونطبق به
 کہ وہاں کہ کو جو وجود ہی پر انکا وجود عقلی دلیل ہی کسی راہ ثابت نہیں ہوتا ^{بلکہ انکی وجود پر اجماع ہو چکا ہی} ^{اور}
 الکتاب والسنة فان ظاهرا لکتاب والسنة يدل علی وجودهم وکونهم اجساما لطیفه نورانية
 کتاب اور سنت کی ثابت ہی ہیک کہ ہر معنی کتاب اور سنت کی ^{ہم ہی دلائل کرتی ہیں کہ فرضی بل وجود میں} ^{لطیف اور نورانی جسم}
 کاملہ فی العلم قادرة علی الافعال الشیقة وعلی التشکل بالشیکل مختلفہ ولا یوصفون بالذکر
 علم میں کامل ^{و شوری اور نورانی کار کی سکتی ہیں} ^{اور مختلف صورتیں بن سکتی ہیں} ^{اور نہ نہ ہیں}
 والا نؤمنہ بشاہد الطاعات وصکنتهم السموات وهم رسل اللہ علی انبیائہ وامناءہ علی رجبہ
 اور نہ لہو ^{شغل اور کما عبادت} ^{اور مکان اور کما آستان} ^{اور وہ ہی اسکی طرف ہی ایمان کی پاس بھی ہوتی آتی ہیں} ^{اور وہی ایمان میں}
 فمن ثبت تعینہ باسمہ کجہر بل وصیکا عبل وایسرافیل وعزرائیل یجب الایمان به تفصیلا ومن
 اور جس فرشتہ کی تعین نام ہی ثابت ہی جیسی جبرائیل اور میکائیل اور اسرافیل اور عزرائیل ^{اول پر تفصیلی ایمان واجب ہی} ^{اور}
 لو یعرف اسمہ یجب الایمان به اجالا والثالث ما یجب الایمان به الایمان بالکتاب والمراد من الایمان
 کہ انکا نام معلوم نہیں ^{اور نہ ایمان ایمان واجب ہی} ^{اور نہ ہی جیسی ایمان واجب ہی} ^{اور نہ ایمان ایمان واجب ہی} ^{اور نہ ایمان ایمان واجب ہی}
 بها العلم بكونها کلام اللہ تعالی انزل علی انبیائہ وجعلتها جائزۃ واربعة کتب انزل منها علی آدم علیہ السلام
 کہ یقین کرنا کہ خدا کا کلام ہی ^{انہی انبیاء پر نازل کیا ہی} ^{اور تمام کتابیں} ^{ایک سو چار ہیں} ^{انہی ہی حضرت آدم پر}

عشر صحائف و علی سید علیہ السلام حسنی صحیفه و علی ادریش ثلثون صحیفه و علی ابراهیم
دس صحیفه و علی موسیٰ و علی حضرت سید پیکاس اور حضرت ادریش برتیس اور حضرت ابراهیم

علیه السلام عشر صحائف و علی موسیٰ علیہ السلام الموریه و علی داود علیہ السلام الزبور و علی
علیه السلام براس اور حضرت موسیٰ علیہ السلام پر اوزریت اور حضرت داود علیہ السلام پر ربور اور

عسی علیہ السلام الاکمل و علی محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام القرآن فمابیت لعنه باسمه و علی
حضرت عیسیٰ السلام بر احمیل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم تزکر اور جن کتاب کی بعض نام ہی نامت ہی

الایمان به تفصلاً و عالم يعرف اسمیه یحب الایمان به اجمالاً و الزاماً یحب الایمان به الايمان
تو اس پر تفصیل ایمان واجب ہی اور کسی نہیں نام ہی کسی کو سر احوال ایمان واجب ہی اور جو کسی صبر ایمان لا واجب ہی

بالرسل و المراد من الایمان العلم بکونهم صادقين فیما أخبروا به عن الله و انه تعالى بعثهم
رسول بین اور مراد رسول پر ایمان ہی کسی کہ وہ ایمانی ہیں جن میں خود کی خبر ہی ہی کسی پر سب ایک خدا تعالیٰ

الی عباده لیسبقهم امره و یهدیه و وعدہ و وعیدہ و انشدهم بالمعجزات الدالۃ علی صدقته و علم
ہی صدق کی اس پہنچا تاکہ او کو امر اور ہی و وعدہ اور وعیدہ پہنچا و ان کو صحت ہی اور صحت پر دلائل کی ہی اس

ادم علیہ السلام و اخرهم شجر علیہ الصلوٰۃ والسلام و لم یسن فی القرآن حدیثهم کم یلزم الذکر
آدم علیہ السلام ہی اور آخر محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ذکر میں او کی کسی کسی ہی کسی میں

فله صم باسمه العلم علی ما ذکره بعض المفسرین لاسیما و عسر و یس و ادریش و نوح و هو
نام میں لکن بعض مفسرین کی قول کی موافق ایمان کا ذکر ہی وہ یہ نام آدم اور ادریش اور نوح اور جود

وصالح و ابرہم و اسمعیل و اسحق و یعقوب و یوسف و لوط و موسیٰ و ہرون و شعیب و زکریا
اور صالح اور ابرہم اور اسمعیل اور اسحاق اور اسحق اور یوسف اور لوط اور موسیٰ اور ہرون اور شعیب اور زکریا

و یحییٰ و عیسیٰ و داود و سلیمان و الناس و السم و الذک و النوب و یونس و محمد و ذو القرنین و غیر
اور یحییٰ اور عیسیٰ اور داود اور سلیمان اور الناس اور السم اور الذک اور النوب اور یونس اور محمد اور ذو القرنین اور غیر

و لقین علی القرنین ہذہ الثلثۃ الاحبرۃ صلوات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین فالی بعض
اور تقال موجب قول الی یقول کی صحت کی حرا ہے ہی رحمت اللہ کی اور سلام الی سبب بعضی

العلماء یحب علی المؤمن ان یعلم صدقہ و لسانہ و خذہ اسماء الانبیاء الذین ذکرہم اللہ تعالیٰ فی
علماء کہتی ہیں کہ ہر مؤمن پر واجب ہی کہ اس کی تحویل اور قبول اور احوال کو ان اسماء کا نام متکا ذکر اللہ تعالیٰ

کنہہ حتی یؤصروہم و یصلوا فیما یجمعہم و لا یطوآن الواجب علیہم الایمان شجر علیہ الصلوٰۃ والسلام
ہی کہ نام میں کہنا چاہی تاکہ وہ ان سے برتر مان لائیں و جس کی تصدیق کریں اور یہ حال کریں کہ ان کی طرف سے علی اللہ علیہ السلام واجب ہی

فقط لا عبرہ فالایمان بحسمہ لاسیما سواء ذکر اسمہ فی القرآن و لم یکن ذکراً واجب علی المكلف فمن
اور کہ نہیں کہو کہ ایمان تمام اسماء لا فرق میں او کا نام حکم کو نام تکلف پر واجب ہی ہر کسی

بالت تعینہ باسمیہ یحب الایمان به تفصلاً و من لو يعرف اسمیه یحب الایمان به اجمالاً و الخافس
تسبب نام ہی کسی کو اس پر تفصیل ایمان لا واجب ہی اور حکم نام معلوم نہیں اور سر احوال ایمان لا واجب ہی اور جو کسی

یما یحب الایمان به الایمان بالیومہ الآخر و المراد من الایمان به العلم بما یكون فیہ من احوال
قصاص کار کی اور یا صاب کی ہر ایمان ہی کسی مولوی میں کرنا اول حالات صبر ایمان لا واجب ہی

توضع في الكفة الأخرى فبقية فارغة فترفع لفرعها وتخلوها عن الخبز فيأمر الله تعالى بهم إلى
 جاري من مكان جاري ما جازده جاني به ما وجب لهم أو لم يزلوا يركبوا أو لم يركبوا فيقال يركب
 النار وأما المتقون فهم الذين لا يكبائر لهم فتوضع حسناتهم في الكفة النيرة وصغارهم إن كانت
 وكبائرهم من مكان جاري ما جازده جاني به ما وجب لهم أو لم يزلوا يركبوا أو لم يركبوا فيقال يركب
 لهم الصغار في الكفة الأخرى فلا يجعل الله تعالى لتلك الصغار وزناً وتثقل الكفة النيرة خو
 ما العوض يولد في نورهم يولد من مواضعه ما في أول صفاته كوكباني وركب كوكبي
 لا يبرح من مكانه وزعم الكفة المظلمة لم تفرغ الفارغ الخالي وأما المخاطبون وهم الذين ارتكبوا
 كبريائهم من مكان جاري ما جازده جاني به ما وجب لهم أو لم يزلوا يركبوا أو لم يركبوا فيقال يركب
 الكبار ولم يتوزنوا فتوضع حسناتهم في الكفة النيرة وسبائهم في الكفة المظلمة فيكون
 كبريائهم من مكان جاري ما جازده جاني به ما وجب لهم أو لم يزلوا يركبوا أو لم يركبوا فيقال يركب
 يكبائرهم نفل فمن كانت حسناته أنفل ولو بصوابه يدخل الجنة ومن كانت سيئاتهم أثقل و
 أولئك من نفعهم بركبهم من مكان جاري ما جازده جاني به ما وجب لهم أو لم يزلوا يركبوا أو لم يركبوا فيقال يركب
 لو بصوابه يدخل النار إلا أن يعفو الله تعالى لأن مذهب أهل الحق أن العباد إذا أتوا بظاعات
 كبريائهم من مكان جاري ما جازده جاني به ما وجب لهم أو لم يزلوا يركبوا أو لم يركبوا فيقال يركب
 كمال الجبال ثم كانت له مخالفة واحدة فهو في مشيئة الله تعالى أن شاء يعاقبه عليها ثم
 يعطيه ثواب طاعته وإن شاء يعفوها له ولا يعاقبه عليها هذا إذا كانت الكبائر قوابل به وبغير
 الله تعالى وأما إذا كانت عليه تبعات وكانت له حسنات كثيرة فيفقد جزاءه التبعات فينقص
 من ثواب حسناته فإذا لم يبق له حسنة أكثر من ما عليه من التبعات يحمل عليه من أوزار من
 ثم بعد أن على الجميع إذا قيل لو كان لرجل ثواب سبعين نبياً وله خصم واحد ينصف خاتق لا يخل
 في الجنة حتى يرضى خصمه وفيل يوصل بدائق قسط سبع مائة مقبولة مقطعي الخصم في القش
 في الجنة إذا انقر هذا فما أضفان الأولان هما المذكوران في القرآن لأنه تعالى لم يذكر في آيات القرآن
 إلا من نفلت موازينه ومن خفت موازينه وقطع لمن ثقلت موازينه يكون من المقطعين
 وفي العينة الراضية ولمن خفت موازينه مخدرة في النار بعد أن وصفه بالكفر وبقي الذين
 أو أطمع بسيد من به أو كبريائهم من مكان جاري ما جازده جاني به ما وجب لهم أو لم يزلوا يركبوا أو لم يركبوا فيقال يركب

بعض الناس قسط سبع مائة مقبولة

بعض الناس قسط سبع مائة مقبولة

وإحدى جميع الفرائض وأما من ارتكب نقصاً من الكفاة وبركاً بعضاً من الفرائض فإنه ان تاب توبة
 وادعى تمامها وادعى ما لم يتركه كغيره كراهة كراهة

نصوحاً قبل قرب الأجل للتحقق من لم يتركه شيئاً من الفرائض كمن لا يدركه واليوب للمعتل
 حاله مع ما يملك

كاليوب الذي لم يتوب وإن لم يتركه شيئاً من الفرائض فإنه ان تاب توبة
 حصة من الفرائض

الأصغر من سائر الفرائض فإنه ان تاب توبة
 أصغر من سائر الفرائض

بأنه على الإنسان أن لا يعف الله تعالى بعد أن يتركه شيئاً من الفرائض فإنه ان تاب توبة
 بتركه شيئاً من الفرائض

كثرة العفاب من حب المدة بحسب كراهة الأصغر من حب السدة بحسب كراهة الكفاة ومن حب
 كراهة العفاب من حب المدة

اختلاف النوع بحسب اختلاف النوع المعاصي وبعد انقضاء مدة العفاب يدل في محراب أصح
 اختلاف النوع بحسب اختلاف النوع المعاصي

العلم وفي المحراب الحرام من المأكل يعطى مثلاً لا يأكله أصغر ولا يخرج من المأكل إلا لو وجد
 العلم وفي المحراب الحرام من المأكل

وليس المراد من الواحد من يقول بلسانه لا اله الا الله فقط لأن الإنسان من هذا العالم الذي ندرجه
 وليس المراد من الواحد من يقول بلسانه لا اله الا الله فقط لأن الإنسان من هذا العالم الذي ندرجه

لعالم الملك والسيادة ولا يسمع الطغاة في هذا العالم حيث ندرج سائر المسلمين عن رقتهم وإدري
 لعالم الملك والسيادة

العالمين عن حاله وهذه الرتبة والمال مدة الخلق وأدالم من الرتبة والمال مدة الخلق وأدالم من الرتبة والمال مدة الخلق
 العالمين عن حاله وهذه الرتبة

في الواحد وكما أن الواحد لا يسبقه على جعل المأكل وبركاً المهيأ لا تأتي ذلك إلا بعدة القات
 في الواحد وكما أن الواحد لا يسبقه

على القلب بعدد في الشك عنه وإن من علم على طهارة من فعل مفعال ذرة حذيرة ومن يعمل مفعال ذرة
 على القلب بعدد في الشك عنه

سرايرة لا تشك أن يحصر على يحصل الطاعات ويحفظ قلبها وأوتى بها واليوب والسيئات
 سرايرة لا تشك أن يحصر على يحصل

الوحيد مفعال ومن لم يتركه شيئاً من الفرائض فإنه ان تاب توبة
 الوحيد مفعال ومن لم يتركه

الوحيد مفعال ومن لم يتركه شيئاً من الفرائض فإنه ان تاب توبة
 الوحيد مفعال ومن لم يتركه

الوحيد مفعال ومن لم يتركه شيئاً من الفرائض فإنه ان تاب توبة
 الوحيد مفعال ومن لم يتركه

ولا يريد ما لم يعلمه فكأن الانسان وصلاحه باستعمال هاتين قوتين فيما ينفعه في الدنيا
 اورا فادسكا بدون علی کہین ہوسکتا سو تمام غرضی اور پہلی ہی آدمی کی ان دونوں قوتوں کو دھرم کی منتقیت میں استعمال کرے ہی
 وبعینہ فی نیل الدولتین فلا بد لہ من استعمال قوۃ العلم فی ادراک الحق وتبیینہ عن الباطل
 اور ان دونوں قوتوں کی حصول میں مددگار بنائی ہی سوائی کو چاہی کہ قوت علمی کو حق الامم کی روایت کرنی میں استعمال کر کے حق کو باطل سے جدا کرے
 واستعمال قوۃ الارادة فی طلب الحق وابتیارہ علی الباطل لانه اذا لم يستعمل قوۃ العلمیة فی معرفة
 اور قوت ارادہ کو حق کی تلاش میں استعمال کر کے حق کو باطل پر اختیار کرے کیونکہ جب یہ شخص اپنی قوت علمی کو حق کی پہچان میں استعمال کرے گا
 الحق وادراکہ فلا جرم انہ یستعملها فی معرفة الباطل وما یتلحق بہ واذا لم یستعمل قوۃ الارادة
 تو یہ تک اوجہ قوت کو باطل کی پہچان میں اور جو اوجہ متعلق ہیں استعمال کرے گا اور اگر اپنی قوت ارادہ کو
 فی طلب الحق والعمل بہ فلا شک انہ یستعملها فی طلب الباطل والعمل بہ ثم ان الانسان محجیل
 طلب حق میں اور حق کی عمل میں نہیں صرف کرے گا تو یہ تک اس کو باطل کی طلب اور اس کی عمل میں صرف کرے گا یہ آدمی کی خلقی عادت ہی
 علی معرفة صانعه ویقتضی طبعہ عبادة خالقه والتقرب الیہ بحکم الفطرۃ التي فطر الناس
 کہ اپنی پیدا کر دہ کو پہچانے اور اس کی طبیعت کی خواہش کی کاپی خالق کی عبادت اور نزدیک حاصل کرے باعتبار اصل پیدا کر دہ کی جبر اور اس کی طبیعت کی
 علیہا لکن لا عبرة بالمعرفة الجبلیة والعبادة الطبیعیة لانها تكون علی مقتضى النفس
 پر عادت کی بنا پر پہچان کا پھر اعتبار نہیں ہے اور طبیعتی عبادت کی پھر اصل نہیں کیونکہ یہ عبادت بطور خواہش نفس اور طاقت
 هو اها فلا یجوز عن شوب الشریک وانما الاعتبار بالمعرفة والعبادة علی وفق الشرع لعل وفق الطبع
 ہوا جس کی ہوتی ہی سوائی میں طوطی شریک کی ضرورت ہوتی ہی معرفت اور عبادت وہی معتبر ہی جو شرع کی موافق ہو نہ جو کائنات طبع کی ہوا
 الا ترى ان البلیس کان فی طبعہ السعور لربہ حتی عبد الله تعالى فیما یرى ثمانین الف سنة
 کیا سمجھتے ہیں کہ ابلیس جو شایع ریب کو سمجھ کر کرتا تھا ایسا کہ موافق ایک روایت کی اتنی ہزار برس خدا کی عبادت کی
 وانتظم بکثرة عبادتہ فی سلك الملتکة المقربین ثم لما کان السعور علی خلاف طبعہ ابی واستنبدہا
 اور اس عبادت کی بہت سی عسرت فرشتوں کی جماعت میں شامل ہو گیا تھا پھر جب اس کو سحر کا حکم اس کی خلاف طبع ہوا تو اس کا کیا اور کیا کرے گا
 من الکفر فہن فان من بدتہ طبعہ وهواه فانه لا یفعل شیئا من المعروفات الا ما یوافق ہوہ ولا یترک
 کہ فر ہو گیا پس جو شخص اپنی طبیعت اور ہوا انسانی کا تابع ہوتا ہی تو وہ حشرات میں ہی ہے وہ عمل کرتا ہی جو اس کا خواہش کی موافق ہوا
 شیئا من المنکرات الا ما یخالف ہوہ وقد قال بعض السلف من لم یعمل من الحق الا ما یوافق ہوہ
 منکرات میں ہی ہے وہ ہی ترک کرتا ہی جو اس کی خواہش کی خلاف ہوا اور بعضی شیعہ میں کا قول ہے کہ جو شخص حق الامم میں ہی ہے وہی عمل کرتا ہی جو اس کی خواہش کی موافق ہوا
 ولم یترک من الباطل الا ما یخالف ہوہ لا یصلح امر ما عمل من الحق ولا یجوز من وزر ما ترک من الباطل
 اور باطل میں ہی وہ ہی کام چھوڑے گا جو اس کی مرضی کی مخالف ہو تو نہ اس کو حق پر عمل کرے گا تو باطل ہی اور نہ باطل کی ترک کرنی پر گناہ ہی بھی
 بل یكون هذا سببا لسوء عاقبتہ وشوم عاقبتہ فان لسوء العاقبة اسباب یجب علی المؤمن
 بلکہ اس کی بہت عسرت باعث ہوگی خاتمہ بدکار اور انجام بدکار کیونکہ خاتمہ بدکار بہت اسباب ہوتی ہیں مؤمن آدمی پر واجب ہی
 ان یجتزئ عنہا منها الفساد فی الاعتقاد وان کان مع کمال الزہد والصلاح فان مرجح ان لہ فساد
 کہ افسوس چھٹا ہے ان میں سے ایک اعتقاد کا فساد ہے اگرچہ اس کو ہاتھ نہ آوے اصلاح ہی کامل ہو کر آئی کیونکہ جب تک اعتقاد فاسد ہو رہا ہی
 فی اعتقادہ مع کرمہ فاطعا متیقنا بہ لہ غیر ظان انہ اخطایہ قد ینکشف لہ فی حال سکران
 ناوجودیکہ وہ غلطی اور اس کو بعضی جاہلانی اس کو سبب گمان نہیں ہی کہ میں اسباب میں خطا ہے ہوں پھر جب نزع کی وقت میرے ہاتھ ہوگا

بطلان ما اعتقده فيظن ان سائر ما اعتقده من الاعتقادات الحقّة مثل هذا الاعتقاد باطل
 كذا كسيرة اعتقاد باطل تارة وتارة كسيرة حلال هو كما ذكرنا تمام اعتقاداته ^{فإنه من اعتقاداته}
 لا اصل له ان لو يكن عنده فرق بين اعتقاد واعتقاد فيكون انكشاف بطلان بعض اعتقاداته
 انكي كسيرة اصله بطلان ما اعتقده من الاعتقادات ^{فإنه من اعتقاداته}
 سبب الزوال ببقية اعتقاداته وان خرج روحه في هذا الحالة قبل ان يتدارك ويعود الى اصل
 سبب اعتقاد باطل هو ما ينبغي ^{فإنه من اعتقاداته}
 الايمان يختم له بالسوء ويخرج من الدنيا بغير ايمان فيكون من الذين قال الله تعالى فيهم
 وبكلامهم قتلوا الله ولم ينجسوا ^{فإنه من اعتقاداته}
 الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا فان كل من اعتقد
 شبهة على خلاف ما هو عليه اما نظر اياه وعقله واتخذ من هذا حاله فهو اقم في هذا المخلوك
 لان العقائد الدينية لا يعتد بها الا ما اخذت منها ومنها الاصول على المعاصي فان له اصله
 على المعاصي يحصل في قلبه الفها وجميع ما الفه الانسان في عمره يعود ذكره عند موته فان كان
 صيله الى الطاعات اكثر يكون اكثر ما يحضره عند الموت ذكر الطاعات وان كان صيله الى المعاصي
 اكثر يكون اكثر ما يحضره عند الموت ذكر المعاصي فما يغلب عليه حين نزول الموت به قبل الموت
 شوقه من الشهوات ومعصية من المعاصي فيتقيد قلبه بها ويصير حجابا بينه وبين مراده ويسبأ
 لشقاوته في خرجونه لقوله عليه السلام المعاصي اريد الكفر والذي لم يرتكب ذنبا اصلا
 ولم يرتكب وقاب فهو بعيد عن هذا الخطر اما الذنبا لم يرتكب ذنبا كثيرا حتى كانت الزم من طاعة
 ولو متب عنها بل كان مصرا عليها فهذا الخطر في حقه عظيم جدا اذ قد يكون غلبة الاف بها
 ولو لم يتب عنها بل كان مصرا عليها فهذا الخطر في حقه عظيم جدا اذ قد يكون غلبة الاف بها

الاعتقاد

الاعتقاد

ولا في الحن على الطاعات فينهيكم في الشهوات واركا اب السيات فيتراكم ظلمات الذنوب

اور نہ طاعت کی رغبت ہے۔ یہی مرثیہ تین کہار میں اور محاسن کلام میں بھی بہر دلہ شیرہ سیلابی لکھا ہوا ہے۔

عَلَّ الْقَلْبَ فَلَا تَرَالْ تَقْطِفِي مَا فِيهِ مِنْ نَوْرِ الْإِيمَانِ مَعَ ضَعْفِهِ فَإِذَا جَاءَتْ سَكْرَاتُ الْمَوْتِ

میں نے اپنے دل سے یہ بات کہی تھی کہ اگر میں اس کا ہر جملہ اور ہر حرکت کو دیکھ سکتا ہوں تو کیا میں اس کے لئے اس کی طرف متوجہ رہتا ہوں؟

یزد اذ حب الله تعالى صعلقا في قلبه لما يرى انه يقاوم الدنيا ونسج تجسده له ووجهها عالمي
حب انهم في اوربى زياده دل میں سستی پیا ہوگی کہو کہ یہ شخص آب حیات کی اور دنیا چوکر اور کسی پیاری اولاد کی محبت کو پرہیز کرے

لا یرید تزکیا ویتالم من فراقها وری ذلک من الله تعالی فیخشى ان یحصل فی باطنه بغضه

يذل الحب ينقلب ذلك الحب الضعيف بغضاً فان خرب مروجاه في اللحظة التي خُطرت فيها هذه

اور وہ تیرہویں بحث حوی بعض ہواوی
 اگر وہ کسی حال ایسی حالت میں کہ جب یہ خیالات پیش تہی مکل کمل

اور ہمیں کو جانا رہا اور بعد اسکا جی بہ سحانہ ہوا دنیا کی محبت اور دنیا کی رغبت

شیر سنی ایمان کی جس مثبت الہی میں سستی آگئی اور دنیا کی عورتی
اور مردانہ صفتوں کا جو صلب و جامد ہونا ہے اور وہاں اللہ تعالیٰ کے دلائل و افعال کا نہ ہونا

كثير الخلق فان من يغلب على قلبه عند الموت امر من اصول الدنيا ويمثل ذلك الامر في قلبه يستغفر

حتی که ای بقی لغیره متشع فان خرجه روحه فی ذلک الحاله یکون راس قلبه منکوسا الی الدنیا و وجهه

صہ و فالہ او شخصاً بد مذہب و بد عہد و بد حال و بد نام و بد کنش بعد الموت صرفۃً اخذی

کیڑو سے متوجہ رہی کہ اوراد میں اوراد کی پڑ میں بروہہ حامل ہوگا اب ہم طاقت میں کہ موت کی بعد ایسی صفت حاصل کری

صنار صفہ الغالبۃ علیہ ان لا تصرف فی القلوب الا باعمال الجوارح وبالموت یبطل الجوارح فیما لا

المصطم في الرجوع الى الدنيا حتى يمكن التدارك ويبقى في حيرة وندامة فمن اراد النجاة من هذه

بجہبہ وقوع نہیں کر دینا میں ہٹ کر آؤنگی تاکہ اس کا عوض ہوگی ایسا ہوا حسرت اور دامت کی کچھ نہیں باقی جس جو شخص اس بڑکٹی بیچتا ہے

اور اسکو لارم ہی کہ پہلی دنیا کی محبت دلیں ہی دور کری (اور اپنی اعضا کو گناہ پر نہ لے) اور اپنی دل کو دنیا کی فکر سے بچاؤ گی

اور دوسرا اہل دنیا کی نیکیوں سے ہمراہی کریں گے۔
کیونکہ سب سے پہلے ان کے دل کو ان کی فکر کو دنیا کی طرف گھرانے کا

يا ايتها الناس اني اطالب على الطاعات لكونها اثره محبة الله تعالى ولا يتصور محبة الله تعالى الا بعد معرفته

لا يجب أن لا يعرفه ، وإنما يجب أن يعرفه ، فمن عرف الله تعالى وعرف أن جميع النعم الواصلة

لی که آدمی نامعلوم چیز کو عیب و عین درکتاب عیب و عی هوئی ہی جو معلوم ہو مگر جسکی عیب کو نہ جانتا اور نفیق کیا کہ تمام نفسین جو بیکو طین

البناء

خدا قال اما الحسن فكا الغائب الذي يقدم على اهلها واما السي فكا الابن يقدم على مولاه فبني
جواب دینا چنانچه جو کسی بجز از اهلان خود بر کسی آید

سليمن حتى بالصوت واشتد بكاءه ثم قال أوصني قال يا ابنك ان يرثك الله حيث نهاك

وفقدك حيث امرك المجلس العاشر في بيان الفرق بين المؤمن والمسلم

وبين الجاهل والجاهل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن من آمنه الناس

اور یہاں میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اور اس کے ساتھ ہی کہ کسٹلانی حکم

انہ تعالیٰ کی فرمان برداری میں کمال اور مہاجرہ جو ہی حوصلہ اور گامگاہوں کو ترک کرے یہ حدیث مصلح کی حسن تدبیروں میں سے ہے

نضالہ بن عبید وصعناہ ان المؤمن لیس من یدعی الایمان فقط بل المؤمن الکامل فی ایمانہ

[illegible][illegible]

وہاں سے لوگوں کو روک دیا اور ان کے پاس سے ہتھیاروں کی تلاش کی۔

والذی لا یؤدی احدا من المسلمین لابلانته بالستم والغیبة والتمیمة والبھتان ولا یبدی بالظن
 جو کسیکو مسلمانوں میں سے ایذا دے۔ - تالیف زمانہ: کالی گزشتہ کرا اور صیت کرا اور سخن چری کرا اور صیت لینی اور تالیف و تہنہ کرا

القتل واخذ ما له بغير حق وانما خض اليد واللسان بالذکر من بین سائر الاعضاء مع الایداء
 التی اودع فی الجبرجین کرد اقسام اعضا صوری مرت ابرو و زبان و کمر کس ای خاص کمر و کمر کس ای
 با وجود یک دست

یہاں تک کہ ان کے اعضاء کا لین والوں اور ان کے اعضا سے جو ہر ایک کو اپنے لئے لیا جائے۔

لا يملكه الا ليرضاه او يدخل ملكه بغير اذنه لان اكثر الايداء يحصل بهما واما الجسر بينهما فلان

فاليدي يحفل ان يكون بسبب الضعف وعدم القدرة واذا ضم البه كف اللسان يتعین

لكن الید کان للاسلام والجهاد لیس من یقاتل الکفار فقط بل الجهاد الکامل من یقاتل

نفسہ و حکما ہمارے طاعۃ اللہ تعالیٰ و بمعنا ع۔ معصیتہ تعالیٰ لان نفس انسان اشاعت

معہ من الکفار لکن الکفار فی ابد مکان منہ لا یتفق تلاحقہم بہ وتقاتلہم معہ الاحیاء
 وشم ہوتا ہی اسکی کفار اور کسی اور سائنس پر ہو کہ میں اسی اتفاقاً کچھ کچھ مقابلہ اور مقابلہ پیش جا تا ہی
 بعد حین واما انفسہ فانہا ابداً تلاحقہ وتقاتلہ وتمنعہ عن الخیرات والطاعات وتحمیہ علی
 ما یفسد فیہ ثم وقت اسی ساتھ لگا ہوا اور ہوتا ہی اور خیرات اور طاعات ہی نہ کی جا تا ہی اور
 المعاصی و انواع الفسادات ولا یشک ان القتال مع العدو الملائم اہم من القتال مع العدو
 اہم اور طرح طرح کو فساد پر رغبت دے جا تا ہی اور بیشک جنگ پاس کی دشمن کی دشمنی ہو کہ ہی جنگ دور کی دشمنی ہی
 البعد یشہد ہذا قولہ یا ایہ الذین امنوا قاتلوا الذین یلکونکم من الکفار فانہ تعالیٰ امر المؤمنین
 بہ قول اسکا شام ہی ای ایمان والو قاتل جاؤ یعنی نزدیک کی کافروں سے کیونکہ اللہ تعالیٰ مؤمنین کو
 ان یتبدل بقتال الکفار الذین کانوا اقرب منہم فاذا فرغوا من الاقرب فلیقاتلوا البعد والمہاجر
 پہا فرما تا ہی کہ پہلی قتال اون کفار سے کریں جو اسی پاس ہیں جب پاس کی کفار سے فراموش کر دے اور دوسری
 لیس من ہاجر من مکۃ الی المدینۃ قبل فتح مکۃ فقط حتی تنقطع علی الحجۃ بعد فتح مکۃ بل الحجۃ
 دو ہی ہیں ہی جو مکہ چھوڑ کر کسی جگہ چلا گیا فتح مکہ سے پہلے پہلی کعبہ فتح مکہ کی ہجرت ہو چکی
 باقیۃ الی یوم القیمۃ لانہا انتقال من الکفر الی الایمان ومن دس الحرب الی طر الاسلام ومن
 قیامت تک ہوتی ہی اسکی اسلحہ کی ہجرت تو یہ ہی کہ کفر کو چھوڑ کر ایمان حاصل کرنا اور کافروں کی ملک سے مسلمانوں کی ملک میں جانا اور
 السیات الی الحسنات وھذه الاشیاء باقیۃ ما دام التکلیف باقیاً فالمہاجر الکامل ھو الذی
 کمن ہوں کہ چھوڑ کر حسنات پر عمل کرنا اور پہا امور دنیا ہی پہنچی جسک خطاب اسی باقی ہی پس کامل پہا ہر دو ہی جو
 یتزلک جمیع ما فی اللہ تعالیٰ من المعاصی ویشتغل بما امر اللہ تعالیٰ من محاسن الاعمال کما جاء
 تمام ممنوعات غرض کو ترک کرنا کوئی ہی گناہ ہو اور اللہ تعالیٰ کی امر بحال ہی میں مشغول رہی کیسا ہی نیک عمل ہو چنانچہ
 فی حدیث اخر انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال للمہاجر من ہجر ما فی اللہ تعالیٰ عنہ فانہ علی الصلوٰۃ
 ایک اور حدیث میں آیا ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہا ہر دو ہی جو ترک کر دے کار جو منکر ہی اس تعالیٰ ہی میں پیغمبر صلی اللہ علیہ
 والسلام یکن فی ھذا الحدیث ان الحجۃ الکاملۃ التامۃ ھي ہجران الفواحش والمنکرات والجہد فی
 وسلم ہی اس حدیث میں بیان فرمایا کہ پوری اور کامل ہجرت تو اس اور منکرات کی چھوڑ ہی اور
 الطاعات والعبادات لکن ینبغی ان یعلم صحۃ الطاعات والعبادات موقوفۃ علی صحۃ الاعتقاد
 حاجت اور عبادت میں کوشش کر سنی ہو کہ ہی لیکن یہ سمجھنا ضروری ہی کہ طاعات اور عبادات کچھ صحیح اور درست ہیں تو یہ کیا اعتقاد درست ہو
 لان الایمان اصل والعمل فرع والعبادۃ الم یعرف ما الایمان والھدایۃ لا یعرف ما الکفر والضلالۃ
 اسلحہ کی ایمان جڑ ہی اور عمل شاخ اور آدمی کو جب یہ ہی خبر نہیں کی ایمان اور ہدایت ہوتا ہی تو وہ کیا جانی کہ کفر کیا اور گناہ کیا ہی
 فتاخر یقری علی لسانہ کلمۃ التوحید علی طریق الاعتقاد لا بالعلم والاعتقاد وتاخر یتلفظ
 پہا تو یہی اسکی زبان پر کہہ کر توحید کا آداب لگا عادت کی موافق بدون علم اور اعتقاد کی اور کچھ کل
 بالفاظ الکفر ویدخل فی حیز الامر ترداد ومن کان فی الاعتقاد بھدۃ المرتبۃ لوبقی الف سنۃ
 کفر کا کب دیکھا جیسی مرتد ہو جا دای اور جسک اعتقاد اس دیکھا ہو تو اگر گناہ ہو جسک
 فی الصوم والصلوٰۃ لن ینفعہ ذلك الاعتقاد یوم العرض الا کبر ومصدرہ الی النار ومن زعم انہ مسلم
 روزہ نہ دیکھا کر لگا تو ہر گز ہرگز یہ اعتقاد پیش کی کہ کچھ فائدہ نہ لگا آخر اسی کا انجام ہم ہی اور جو یہ لگا کر کہہ دے ہی

الدين المستشري به وادبها للوحدان تسعير بلسانه ويؤى لقلبه ان لا يعود الى الدين اصلا
 كذا في سبيل كراي و نوبه سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي
 وادفع ذلك لعقل الله دسه وان كان دسه عظم ادلس دسا عظم من الكفر وقد قال الله تعالى
 حسبي الله و الله تعالى او كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي
 في جن اهل الكفر قل الذين كفروا انهم كانوا قبل مسلمين فما حطك بما دونه من المعاصي
 وولوى ربه عليه السلام قال لو احط احدكم شيئا مما بين السماء والارض من ذنوب تأسف عليه
 وروايت في كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي
 وفي حديث اخر به عليه الصلو والسلام قال ان العباد اذا عرفت نورا من الله عليه يعنى ربه اذا
 وادبها وادب من كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي
 امر بكونه من انهم على فعل من الدين وعلى الكسب من السواب وعمران لا يعود الى صله
 كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي
 لعقل الله تعالى نوبه وبيحا ورمع من سبانه لكن ينبغي ان تعلم ان الدين على نعين دين بنيه و
 لو بعد الى او كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي
 من الله تعالى ودين بنيه ومن العباد فالدين الذي بنيه ودين الله تعالى يكفي فيه الاستعجال
 ودين حقوقي العباد ودين كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي
 باللسان والدم بالقلب والعزم على ان لا يترك اذا فعل ذلك لا يترك من مكانه حتى يعمر له دية
 ناسي ودين بنيه ودين كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي
 الا ان يكون عليه شيء من فرائض الله تعالى وان السيرة لاكتفي فيه بغير التوبة بل اصاب الى ذلك
 بل ان كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي
 في المعص فضاء كالصلوة والصوم وغيرها وفي البعض كراهة واما حقوقي الادميين واولاد من اصحابها
 حقوقي ناسي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي
 الى مستحقها وان لم يوجدوا لم يصدفها عنهم بشئ ان يكون ودعة عبد الله تعالى يوصلها
 سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي
 الى اصحابها يوم القيمة فمن لو كان سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي
 كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي
 من الاعمال الصالحة وتسعير من طمعه من المؤمنين والمؤمنات في اكثر الاوقات فانه اذا فعل
 كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي
 ناسي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي
 في بيك افضل الذكروا افضل الدعاء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وادبها كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي كذا في سبيل كراي

فاذا لم يستدل به لا يكون مؤدياً لشكر نعمة العقل فيكون اثباته يبقى في مشية الله تعالى
بما ان الله تعالى قد خلق العقل في كل حيوان عاقل كالبشر والحيوانات والنباتات والاشجار والاسماك والطيور والبرمائيات واللافقاريات والنباتات والاشجار والاسماك والطيور والبرمائيات واللافقاريات

ان شاء يعف عنه ويدخله الجنة بلا عذاب وان شاء يعذب به بقدر ذنبه ثم يدخله الجنة
جاء في الاسماء المذكورة جنت من بلا عذاب او في كل حيوان عاقل كالبشر والحيوانات والنباتات والاشجار والاسماك والطيور والبرمائيات واللافقاريات

فعلى هذا يجب على كل مؤمن ان يعتنى في معرفة الله تعالى حتى يسير له فهم معنى كلمة التوحيد
ابن جرير طبرستانى رحمه الله تعالى

التي هي ثمن الجنة وسبب الخلاص من العذاب المؤبد وقلنا من العلماء على لزوم فهم معناها
ابن جرير طبرستانى رحمه الله تعالى

والا لا ينتفع بها امتلأ قلوبهم من الخلود في النار اذ ليست فضيلتها باجزاء خيرا بل
ابن جرير طبرستانى رحمه الله تعالى

بها من غير حصول معناها في القلب بل فضيلتها باجزاء حصول معناها في القلب بسبب
ابن جرير طبرستانى رحمه الله تعالى

معرفة الله تعالى وليس المراد من معرفة الله تعالى معرفة ذاته لان ذاته تعالى ليست معلومة
ابن جرير طبرستانى رحمه الله تعالى

للشخص بل المراد بها معرفة ما يجب في حقه تعالى وما يستحيل عليه وما يجوز له ليعلم من
ابن جرير طبرستانى رحمه الله تعالى

خطئ بها ما نفي عن غيره تعالى وما اثبت له فانها مركبة من نفي واثبات فالمعنى كل فرد من
ابن جرير طبرستانى رحمه الله تعالى

افراد حقيقة الاله سوى الله تعالى والثلث فرد واحد من تلك الحقيقة وهو الله تعالى ومعنى
ابن جرير طبرستانى رحمه الله تعالى

الاله هو الواجب الوجود المستحق للعبادة وهذا المعنى كل يقبل بحسب قدره اذ الله ان يصدق
ابن جرير طبرستانى رحمه الله تعالى

على اثنين لكن الدليل القطعي يدل على استحالة التعدد فيه وكونه خاضعاً لذات الله تعالى ذلك
ابن جرير طبرستانى رحمه الله تعالى

الدليل وجود العالم فانه لكونه حادثاً محتاجاً الى محدث يدل على ان له موجداً قديماً واحداً
ابن جرير طبرستانى رحمه الله تعالى

متصفاً بالقدرة والاشادة والخيرة والعلم لانه لو لم يكن قديماً بل كان حادثاً لكان محتاجاً الى
ابن جرير طبرستانى رحمه الله تعالى

محدث فيلزم الدور والتسلسل ولا يمكن ذلك لانه لو لم يكن واحداً بل كان اكثر من واحد لوقع بدلتها
ابن جرير طبرستانى رحمه الله تعالى

الضائر المقضى لعدم وجود العالم ولو لم يكن متصفاً بالقدرة والاشادة والخيرة لكان
ابن جرير طبرستانى رحمه الله تعالى

مركباً من اقسامه وهو غير ممكن
ابن جرير طبرستانى رحمه الله تعالى

الاولى
ابن جرير طبرستانى رحمه الله تعالى

عاجز عن ايجاد معنى من العالم لان الاتحاد امر القلدة و باير القلدة في معنى الاشياء
 عالم من معنى هر هر دركى اتحاد و بگویند که اتحاد که در حدیث کار و دایم است و شریعت در حدیث که کسی شمس من اوست شمس کی اراده کردی
 متوقف علی اراده ذلك الشيء و اراده ذلك الشيء يتوقف علی العلم به لان المقصد الى الاتحاد متوقف
 متوقف علی اراده اوست شمس کی مدول علم اوست شمس کی نیست پس است که اس کی مدول علم کی شمس کی اتحاد
 مع عدم العلم به محال ولا تصاف بهذه الصفات الثلاثة يتوقف علی الحق لكونها شرطاً
 مدول علم اوست شمس کی محال است و نیزه بتیول صفات کب بود کسی ہیں مدول حیات کی
 علی هذا يكون وجود العالم بل وجود كل جزء من اجزائه دليلاً قطعياً علی وجوده تعالى و كونه
 من ماله کی مشایخ وجود تمام عالم کما مکر وجود هر جزء کما اوکی اوست من شمس لغتی دلیل علی اندر تعلی کی وجود هر کد
 و هذا واحد متصفاً بهذه الصفات الأربع المذكورة و علی استحالة اضدادها و هذا کما
 عدم اورد اوستی و اورد موصوفی ان چاروں صفات مذکورہ ہی
 بعض اهل التوحيد يقولون اسئل الله ان لا یزعلنی الموت و ما رایتنا سبباً الا ربنا الله تعالى رعدة فان
 حق اول و صید اوستی مؤثر پر استدلال کر رہے ہیں کہ جتنی حبس کی تھی کہ دیکھا دوا کی سبب ہی استدلال کی کو دیکھا مشک
 کل جزء من اجزاء العالم لكونه حاداً محتججاً علی من بوحده و غیر تہ لا یزال یتکلم بکلام لا در و فیہ
 ہر درہ عالم کی اجزاء کا چونکہ حادثات اور صحاح ہی اپنی پیدا اور بر دین کر سوا کی کا عیش ایہ کلام ہی صحیح سرف ہی
 لا صوت ان له موجوداً مدناً واحداً متصفاً بالقلدة و الارادة و العلم و الخوة لسمع کلامه
 اورد آواز ہر کس کی کہ ہر اسدا کر مولا قدیم ہی واحد صاحب قدرت صاحب مدہ صاحب علم صاحب حیات تیر والی
 السامعون ولا یسمعه الذین یسمعون السمع لمعزولون والمراد من السمع السمع الباطن الذی یسمع
 وکی کلام سستی ہیں اوردی تیر حبس صحیح مکار نہیں سستی اور سماعت سستی مراد سماعت باطن ہی صبی وہ کلام سستی طاقی ہی
 به کلام لیس بحرف ولا صوت ولا عری ولا عشی لا یسمع الظاهر لانه لا یسمع غیر الا صواب ولسا وک
 صمٹن حرف اورد آواز ہو اورد عری ہو اورد عشی یہ سماعت ظاہری اوستی سستی سوا آواز کی کہ سمع معلوم ہو ورجو یا
 فیه الیہا ثم الانسان اذ لا قدر الشئ سنا وک فیه الیہا ثم الانسان و الحاصل ان المكلف لا عرف من
 اورد انسان اوستی سرک ہیں کیونکہ دلی شمس من کیا حوالی ہی صمٹن حوی یا اورد انسان سنا ہون حاصل تیر ہی کہ کوئی مکلف
 صفاته تعالی بالعقل لا یستوفی علیه افعاله و ما لو يتوقف علیه افعاله تعالی کا السمع
 صفات الیہن سستی برر عقل ہی محال سکتا ہی من صفات ہر افعال متوقف ہیں اور من صفات ہر افعال متوقف ہیں سستی سمع اوردی
 و الکلام بعد لیس مدل علی توقفاً له تعالی تارة بالعقل و تارة بالنقل اما الاستدلال بالعقل فهو
 اورد کلام ان صفات کی ثبوت تیر کسی تو استدلال عقل کر ہی ہیں اوردی بہت لائق استدلال عقلی ہو تیر ہی
 انها صفات کمال و اضدادها صفات نقصان و اضافه تعالی بصفات الکمال و عدم انصافه
 کہ نہ صفات کمال کی من اوردی کی صمد صفات نقصان کی ہیں اوردی تعلی کا صفات کا لیس ہی موصوفی ہوا اور صفات نقصان کی
 لصفات النقصان واحف فوجاً لضافه بتلك الصفات و اما الاستدلال بالنقل فهو ان
 ہی ہوا و اوستی اس ہی لازم آتا ہی کہ صدق تعالی ان صفات ہی موصوفی ہو اوردی بہت لائق عقلی تیر ہی کہ
 السمع و صرح بنبوہا لہ تعالی فوجاً الخرم من توقفاً له تعالی و دلیل العقل و هذه المسئلة
 صریح ان صفات کا سبب صاف ظاہری نہیں یقین کرنا انکی ثبوت کا واجب ہوا و اس مسئلہ من دلیل نقلی

لنوار ولا رب ان هذا التنازل مطابق لحال الرسل عليهم الصلوة والسلام فی اعادة صیغتهم العلم
 و منک برسال من علم لایم فی حال سی خوب مطابق می
 الصوری تصدیق من ساهدها ولمن لم ساهدها بل وصل الله خبرها بالنوار وادانک
 و مدت کا علم بری حاصل ہو یا کسی دلائل کو در جمیع کی ہیں دیکھا تواری ہی منکر حب او کا صدق ثابت ہو چکا
 صدق من بدلا له البحر وحب تصدیق من فی کل ما خط وایه من عبد الله تعالی وافضلهم
 معروکی دلائل ہی بود حب ہی او کی صدق عام حکام من خواہد تعالی کی طرف ہی ہی ہیں اور عام انبیاء افضل
 بدلتا وکلا یصلی الله علیه وسلم فانه تعالی قد رعبه الی اهل الارض لیسلمهم امره وبعثه ووفی
 ودر بر ہی و صاحب عامی یصلی الله علیه وسلم من منک صدق تعالی کی دیکھا عام اہل دیوی من کی طرف ہی کا دیکھا دیکھا دیکھا دیکھا اور حرا
 ووعده واثقه لیسلمهم کسره لا یحصرها البصدقه وحب علیهم تصدیقہ فی کل ما اخبر
 ودر سہا ہوا بین ورا کی ماند کی سنت معجز ہی دیکھا اسما ہیں تاکہ او کی صدق کی سوا حب ہی اولیٰ حب ترستی او کی تمام حریف من
 وطاقه فی کل ما امر والا یقرب عن کل ما ربح من لم یصدقه فاما الحرف ولم یطعه فاما امر من
 اور صاحب طاعت او کی تمام قبول ہیں او مار سہا حس حری طاعت کی ہم جو حصہ صدق کی دیکھا حریف من اور طاعت کی او کی حکم کی دیکھا سہا
 سحر حریف من من الدین قال الله فہم فی العذاب العظیم الذی ہوا فصل معجزاتہ اولیٰ انک کا لکھا
 معجز ہی ہی بود اول تو گویا ہی ہی حکم حق من عبد تعالیٰ وکی سہا من حرا وکسا سہا کی طرف ہی دیکھا ہی دہ حسی چو یا
 کل هذا اصل فانه تعالیٰ سمعہا بالہو فی کون مساعیہ من وجہ الی اسباب الدنیا و مقصودہ
 تاکہ کسی را دہ سہا صدق کی لکھا کو حریف ہی من سہا ہی سہا من کہ انکی عین دیکھا ہی اسباب کی طرف ہی سہا من اور سہا ہی
 علیہا وعدم المعکرہ فافزع اذہم من الاثاب الفاسدہ والا ثاب السوءه وعدم الالفاب ہا
 چکیں اور ہر کر مال ہی ہی اوس ہی حریف ہی ہی آیت قرآنی او اجاد سہا ہی او اصل اور سہا ہی ہی
 بل جعلہم اصل منہا الا انہا بلک ما من سہا الی بلک من المسامح والمصار و یجہد علیہم
 تاکہ عبد تعالیٰ کی اسال کو حریف ہی سہا زیادہ کیا کیو کہ عیادہ لوامی حریف کی موافق یق اور ہر کر ہوا ہی ہی اور جو کو سہا کی ہیں
 فی حلف ما یسفعها و یسلط لاصرها و یبقا لاصحابہا و یمنہ من یحسن الیہا من لیس الیہا و ہوا
 انہی معصیت کی سہا کی ہیں و در ہر کی دفع کی ہیں اور ہی مال کی طاعت کی ہیں اور ہی کر ہی من در سہا کی حرا کی سہا ہی ہی اور ہوا ہی
 لنسوا وکذا لک حسب الانبیاء من المسامح والمصار و یجہد علیہم و یجہد ہی فی حلف ہوا
 لیس ہی من اسکی کہ صلا یق اور ہر من ہر ہی ہی اور ہر ہی من ہر سہا کو شس کی ہیں اور صفت ہی لک ہی ہیں
 و یسلط یسفعہم ولا یسعدون لہم و یحلفہم و یزیرہم ولا یعرفون لحسانہ الہم و یجہد ہی علی
 ورا طاع ہی ہی کی ہی اور دیکھا ودر سہا کر سہا کی ودر ہی ہی وکی کی اور ہی ہی سہا کی کرا و لک سہا کی اور عدا
 العذاب الالیم ولا یسعدون علی العزم المقیم و یکون من الذین قال تعالی فیہم تعظیظ طاہرا
 ورا کی کی طرف ہی دیکھا ہی ہی ودر ہی عیس کی طرف ہی ہی مال دہ اول تو گویا من من ہی ہی من الدنیا کی ہوا ہی ہی اور ہر
 من الخیر الدنیا و ہر عن الآخر ہر تعظیظ لیس ہی ہی تعظیظ طاہر اصغر اخسسا من الدنیا
 ورا کا حیا اور دہ لوگ آخر ہی ہی سہا دیکھی ہی مد توگ ہی ہی طاہر ہی ہی کی اور سہا دیکھا کو حب حای ہی
 و ہوا سہا ہر دہ من حرا ہی و ہوا سہا و سہا حرا ہی الموافق لہہ ہوا ہی الملائکہ لہا ہی
 ودر ہر جو کہ دیکھا ہی ہی دیکھا ہی اور دہا ودر ہر ہوا ہی سہا کی موافق اور ہی ہی ہوا ہی ہی مطابق ہی

و یجہد

وهم غفلون عن الآخرة التي هي المطلب الاعلى والمقصود الاقصى ولا يحيطون بها ولم يتفكرون
 من احوال الدنيا ما يؤدى الى معرفتها فان العلم بامور الآخرة هو موقوف على العلم بوجود الباري تعالى
 وقدرته ورازدته وعلمه وحقيقته وذلك العلم لا يحصل الا بالنظر الى المصنوعات والتفكير فيها
 والاستدلال بتغيراتها على حدوثها واحتمالها الى موجد قديم واحد متصف بالقدرة
 والامادة والعلم والحياة وهم قصر النظر على الظواهر الحسية كالبهائم ولم يتفكروا في عجائب
 صنعه ليسندوا بها وجوده وودعه وقدرته ورازدته وعلمه وحقيقته فيعملون بالانسان والخيال
 من امور الآخرة امور ممكنة يلزم وقوعها وعند وقوعها يكون المكلف فيها يحكم صلاح الاعمال
 ونسألهما فريقتين فريقتين في الجنة وفريقتين في السعير نسال الله تعالى ان يجعلنا من اهل الجنة مع
 الامار الا من اهل النار مع الاشرار المجلس الثاني عشر في بيان اسعد الناس بشفاة
 النبي صلى الله عليه وسلم قال لا اله الا الله خالصا من قلبه هذا الحديث من صحاح المصنفين في ابواب البرية
 والصلوة والسلام وقدرته قليل ما وعد في الحديثين ان يكون فيمن قال لا اله الا الله الخالص
 والخالص معنى الخلو من الاخلاص مساعدا للحال للمقال فمن قال لا اله الا الله ولم يساعده
 اذا صنع هذا القبول عن الذنوب وحمله على الطاعات وان لم يمنعه من الذنوب ولم يحمل على
 الطاعات في حياته لم يكن من السعداء بل من المشركين

الطاعات لا یکن فیہ الخلو و لا الحلاص و یحذف ان ینکول هذا القول منه حاشیة فیشر دمه
 نو و من خلوص و صریح بان یسوی او بدلت سدی که بر دل او من لطواعت کی مو پر چمن و چادری
 لا من لم یکن فیہ الاصل الا سمان وهو مقصود فی الاعمال و بصیر علی الذنوب فریب مل
 کو کہ جس شخص میں سوائے اصل ایمان کی کچھ نہ ہو و نہ سب اعمال میں صورت کرتا و در سب اعمال میں و ذرا بکمال انصاف
 سئل شیخ اسماعیل اذا صدمه الربح العاصفہ الی فی الوسوس السطامة المتحرکہ لہا لا
 دعت علی کارطرس او کثر عادی حب و کسوحتہ و ما میں صبر و سحر اس کہ وہ دوسری سیطانی ص حوا و کو حرکت دے دے اس میں کو کہ
 کل ایمان لم یسب فی القلب اصلہ و لم یسب فی الاعضاء فرجہ و لم یظهر مہا کثرہ لا یتب
 چکی ایمان کی حر و لیس جو میں نہیں و و کی شان کام اعضا میں نہیں و و کو اس کی کچھ سب لگا ہی
 عند ظهور ملک المرب و یحذف علیہ الروال و لما یتب فی القلب اصل ایمان و لما یتب فرجہ
 نوہ حب ملک المرب او کثرہ نام میں دیکھا و وادارے وال کا دل کی دیر ایمان کی حر و حب میں ہی و و کی شان
 فی الاعضاء و لما یظهر کثرہ مہا اذا سب سماء الطاعاب علی بوالی الا نام و الساعط حسی و یسب
 اعضا کی دیر حب میں ہی و و پہل ایمان کا حب ہی لکھی کہ طاعات کی مانی ہی بہت ہر وقت سب دل سب کر رہی تاکہ و کی حر و کثرت
 و یتب و یتب فرجہ و یظهر کثرہ مہا اذا سب سماء الطاعاب و اصل ذک علی ماتت
 و مات سو کر او کی شاعر میں اور او کو سب لگی بہر حال و ہی جامعہ میں سوکتا اور اصل ہی حسی کہ
 فی العلوی العبدۃ ان یکرر الاعمال سبب الحصول المملکۃ الراستۃ فی النفس فیس اصغر علی
 علوم عقلی من مات تا بہر کہ مہر فعل بار بار کر لی نفس ہی جو کامل ہر جا ہی ہر جو شخص کا ہر جا ہی
 الذنوب یحصل فی قلبہ العیا و جسم و الفہ الانسان فی عمرہ یعود ذکرہ عند موته فان کان
 امر کر رہی او کی دین محبت گما ہوں کی خدا مو جانی ہی اور انسان کی تمام محبت حق کی موت کی و ف ما و آتی ہیں ہر گز اس شخص کو
 صلیہ الی الطاعات اگر یکنون اکثر ما یحصر عند المرب ذکر الطاعات و ان کان صلیہ الی العاصی
 بہت طاعات کی زیادہ ہی و اکثر اس کو موب کی وقت طاعات یاد آو سکی و اگر اس کو رحمت گما ہوں کی
 اگر یکنون اکثر ما یحصر عند المرب ذکر المعاصی و لما یفرض فرجہ عند علیہ شہوۃ ملہن
 راہ ہی نو ہر موب کی وقت خود ہی گناہ یاد آو سکی اس بعضی وقت مرگ علی کی شہوت کی سموتوں میں ہی
 او معصیۃ من المعاصی فبقید قلبہ ہا و صبر و سب السوء حاتمہ و اما الذی علیہ دنوہ
 کسی گناہ کی گما ہوں میں ہی و کی جان نکل جانی ہی اور و کا دل اس میں لگا رہتا ہی بہر سب او کی جائیداد ہر جا ہی و اس شخص کی گناہ بہت
 و کانت اکثر من طاعاتہ و لم یسب علیہا کما صیرت علیہا و قلبہ فرجہا ہا ہذا الخطر فی حقہ
 اور طاعات ہی زیادہ ہوں اور نوب کی ہو ملک کما موب را و اہم اور و کا دل اس میں ہی خوش رہا و نوبی شخص کی جس میں اسکا
 عظیم اوقد یکن علیہ الاف سبب الی فعل صورۃ معصیۃ فی قلبہ و یسب الیہا نفسہ
 و اہم سب ہی اس کو سب کی بعضی وقت ماری علیہ محبت کی صورت گناہ کی او کی دین خدا مو جانی ہی و و کا دل اور ہر کو مانی ہو جانی
 و نقص علیہا روحہ و ذلک ہو سوء الحامیۃ و اما الذی لم یکن ذنبا اصلا و امر بک لکن
 اور دین جان نکل جانی ہی حاتمہ ہی و جس شخص کی ہر گز گناہ میں کیا گناہ تو کما سر
 ذاک و ہو یعد عن ہذا الخطر فعلی ہذا یحب علی کل مسلم بعد ما قال لا الہ الا اللہ اذا عاویب
 سو کر لی سو و دین پر ہی معصرت ہی سبیل کی مراجعہ ہر مسلم ہر حال الا اندکشی من واجب ہی کہ جو طاعات

وَكَيْفَ تَنْقُصُ عَنِ الْهُدَى فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى فَالْسَّعِيدُ مَنْ تَخَالَفَ هُوَيْهَ وَيَطِيعَ مَوْلَاهُ وَلَطَمُوهُ

اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا

مَنْ يَتَّبِعْ هُوَيْهَ وَيَخَالَفْ مَوْلَاهُ فَإِنَّ اتِّبَاعَ الْهُدَى سَمٌّ قَاتِلٌ مِمَّنْ مَوْمُومٌ الذِّبْرُ بَعْضُ إِلَى الْهَلَاكِ

اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا

الْأَبْدَى بَلْ كَمَا لَا تَنْقُصُ مَا لَوْ كُنْتُمْ إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهُ يَغْلِبُ سَلِيمٌ وَالْخَائِفُ مِنَ الْهَلَاكِ وَهَذِهِ

حاصل یہ کہ کام آدمی کوئی مال نہ بیچی مگر جو کوئی آپا اللہ پس بیکردل بیچے گا جس جو شخص ڈرتا ہی موت ہی اس

الدُّنْيَا الْفَانِيَّةُ إِنْ كَانَ يَجِبُ عَلَيْهِ فِي كُلِّ حَالٍ الْاِحْتِرَازُ عَنِ السَّمُومِ وَمَا نَصْرُهُ مِنَ الْمَهْلَكَاتِ فَالْخَائِفُ

اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا

مِنَ الْهَلَاكِ الْإِبْدَى أَوَّلَى أَنْ يَجِبَ عَلَيْهِ فِي كُلِّ حَالٍ الْاِحْتِرَازُ عَنِ الْمَعَاصِي الَّتِي هِيَ مَوْمُومٌ الدِّينِ فَإِنَّ

اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا

الْخَوْفُ مِنْ هَذِهِ السَّمُومِ فَوَاتِ الْآخِرَةِ الْبَاقِيَةِ الَّتِي لَيْسَ اصْعَافُ أَعْمَالِ الدُّنْيَا عَشْرَ عَشْرٍ مَرَّةً

اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا

أَدْلَسَ لَهَا آخِرُ صَايَةٍ وَفِيهَا النِّعِيمُ الْمُقِيمُ وَالْمَلِكُ الْعَظِيمُ وَفِي فَوَاتِهَا بِلَاسِ الْحَجْمِ وَالْعَدَارُ الْكَلِيمُ

اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا

فَالْبِدَارُ الْبَدَاءُ إِلَى النُّوبَةِ وَلَا تَسْتَغْفِرُ قَبْلَ أَنْ تَعْلَمَ مَوْمُومٌ الذَّنْبِ فِي رُوحِ الْإِيمَانِ وَلَا تَسْمَعُ لَعْنَةَ

اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا

الْإِحْمَاءِ وَلَا صَلَاحِ الْأَطْبَاءِ وَلَا نَصْرِ الْأَصْحَابِ وَلَا وَعْظِ الْوَاعِظِينَ وَنَحْنُ عَلَيْهِ الْقَوْلُ أَنَّهُ مَنْ

اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا

الْكُفْرُ وَبَدَخَلْ تَحْتِ عَمُومِ قَوْلِهِ لَعَالَى إِنَّا جَعَلْنَا فِي آخِرَاتِهِمْ أَجْزَالًا وَهِيَ إِلَى الْأَذْوَاقِ ثُمَّ مُتَّعْنَهُ

اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا

وَلَا يَغْفِرُكَ لَعْنَةُ الْإِيمَانِ وَيَقُولُ الْمُرَادِيَةُ الْكُفْرُ أَقْدَقُ جُلَّةً فِي الْحَدِيثِ أَنَّ الزَّانِيَ لَا يُزْنِي وَهُوَ مَوْمٌ

اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا

وَالَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَا أَمْرُهُ نَفِي الْإِيمَانِ الَّذِي هُوَ الْعِلْمُ بِاللَّهِ وَمِلَّةُ كُتَيْهِ وَكُتَيْهِ

اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا

فَإِنَّ هَذَا الْإِيمَانَ لَا يَمَانِيهِ الزَّنَا وَسَائِرُ الذَّنْبِ بَلْ إِمْرَادُ نَفِي الْإِيمَانِ الَّذِي هُوَ الْعِلْمُ بِكُلِّ الرِّبَا

اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا

وَسَائِرُ الذَّنْبِ مِمَّا عَنِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَوْجِبُ الْمُقْنَةِ فَالْمَوْجِبُ عَنْ هَذَا الْإِيمَانِ الَّذِي هُوَ مَرْع

اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا

سَبْحِي فِي الْخَائِفَةِ عَنْ الْإِيمَانِ الَّذِي هُوَ صَاحِبُ حَيٍّ قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ قَوْلُ الْعَاصِي لِلْمَطِيعِ أَسَا

اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا

مَوْمٌ كَمَا أَنْتَ مَوْمٌ يَنْشِبُهُ قَوْلُ شَجَرَةٍ الْقَرْعِ لَشَجَرَةِ الصُّوْبِ أَسْخَرَهُ كَمَا أَنْتَ شَجَرَةٌ وَهَذَا خَسَنُ

اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا اور کلامی ہو جس کی بھی لکھی ہو اس کی صاحب کی مخالفت کری بیشک اطاعہ نصرت کی رہنمائی ہی ہے جس کی یہ قبول میں ہی جہنم کی واسطی مارا جائیگا

[illegible]

والعلم والحبوة لكان عاجزاً عن إيجاد شيء من العالم لان لايجاد امر القدره وتاثير القدره في شئ
 اور علم اور حی ہو ۔ سوسر عامر ہوگا علم سے کچھ پیدا کر سکیگا ۔ مسئلہ کہ انما قدرت کا اثر ہو تا ہی اور قدرت کا شئی کا شئی
 من لا شئیاء یتوقف علی امره ذلك الشئ ولانه ذلك الشئ یتوقف علی العلم به لان القصد الی
 اسلوسی ۔ دون اراده اوس شئی کی ہیں ہو سکتا اور ارادہ شئی کا فعل علم کی ہیں ہو سکتا اسلوسی کہ ارادہ شئی کی
 الجاد شئ مع علم العلم به محال والاقتضاف بهذه الصفات الثلاث یتوقف علی الحیوة لكونها
 پیدا کر سکیگا ۔ الحالی اور حی محال ہی ۔ ہر شئی متزل معقن ۔ عقل حیات کی ہیں ہو سکتیں ۔ کہ تو کہ حیاتیہ اس سوطی
 شرطاً فیہا فعلی هذا ینکون وجود العالم بل وجود کل ذرۃ من ذراتہ دلیلاً قطعياً علی وجودہ تعالیٰ
 اس سارن کی مواضع اور علم کا ۔ کہ وجود ہر ذرۃ کا عالم کی دیکھتے ہی نفسی دلیل ہی ۔ وجود انہی
 وقدمہ وکونہ واحداً منصفاً بهذه الصفات الاربع المذكورة وعلى استئالة اضدادها ولهذا
 اور قدمہ پر ۔ کہ وہ واحد ہی موصوف ہی ۔ ان بتیادل صفات مذکورہ کا ۔ اور ان صفات کی حد ہی محال ہیں ۔ اسلوسی
 کان بعض اهل النوحید یقولون لست لک لانا نرعی المؤثر ما رأینا نسیئاً الا ان الله بعدہ فان
 بعضی اہل الوحید ۔ اوسے مؤثر پر استدلال کر کے ہو سکتی ہیں ۔ جمعی حکم کی کہ دیکھنا بعد انکی اندر دیکھا ۔ مشک
 کل ذرۃ من ذرات العالم من حیث حدیثها واحتیاجها الی من یوجدھا لانزال تکلم بکلام اخر
 ہر ذرۃ عالم کی وراثہ کا ۔ ہر سبب کی کہ وہ حادث ہیں اور ہی واحد کی محتاج ۔ ہمیشہ یہاں حال ہی ہو گا کہ انکی ہیں حسین ہو سکتی ہیں
 فیہ ولا صوت ان لها موجداً قديماً واحداً منصفاً بالقدره والامراة والعلم والحبوة لیسسم
 اور کچھ کہہ آواز ۔ کہ ہر واحد قديم واحد صاحب قدرت ۔ صاحب ارادہ ۔ علم ۔ حی
 کلامها السامعون ولا یسمعہ الذین هم عن السمع لمعزولون والمراد من السمع السمع الباطن الذی
 او کی کلام کو سمعہ والی سبب ہیں اور وہ لوگ ہیں سبب ۔ انکی سماعت کی گاری ۔ اور سماعت ہی مراد ۔ سماعت باطنی ہی حتی
 لیسسم بہ کلام لیس بخبر فک صوت ولا عری ولا یحیی السمع الظاهر الذی لیسسم بہ غیر الا صوات
 وہ کلام ہی حالی حسین ۔ کہ وہ حرف ہو ۔ کچھ آواز اور عری ہو ۔ عجمی ہو ۔ سماعت ظاہر کا مراد ہیں جس ہی حرف آواز سے ہوتی
 وتشارك فیہ الیہام الانسان اذ لا قدر شئ سشارك فیہ الیہام الانسان والحاصل ان الانسان
 اور اوس میں الیہام ہی انسان کی مشترک ہیں ۔ کیونکہ اوس جس میں کیا عری ہی حسین آری اور وہ باہر کسان سول ۔ حاصل یہ ہی کہ انسان
 لا یعرف من صفاتہ تعالیٰ بالعقل الا ما دل علیہ افعاله تعالیٰ فیما لم یرل علیہ افعاله تعالیٰ
 صفات الہی میں اس عقل کی دوری وہ ہی حال سکتا ہی جس میں او کی افعال دلائل کرتی ہیں اور جس صفات پر افعال دلائل ہیں کرتی
 كالسمع والبصر والکلام فقد یستدل علی نبوتھا لہ تعالیٰ تارة بالعقل وتارة بالنقل اذ وجہ
 جس سے اور صغر اور کلام ۔ تو ان صفات کی توت ر ۔ واسطی استدلال کی گئی استدلال عقلی کیا جائی اور کہی عقلی
 الاستدلال علی نبوتھا لہ تعالیٰ بالعقل فہو انھا صفات کمال واضدادھا صفات نقصان
 استدلال عقلی ان صفات کی ثبوت سراسطی استدلال کی یہ ہی کہ یہ معقن کمال کی ہیں ۔ اور انکی حدیں صغیر نقصان کی
 واتصافہ تعالیٰ بصفات الکمال وعدم اتصافہ بصفات النقصان واجب فوجب اتصافہ تعالیٰ
 اور اندر تعالیٰ کا موصوف ہو یا صفات کالیہی ۔ اور ہی ہر صفات نقصان ہی ۔ واجب ہی ۔ ہر واجب ہو یا موصوف ہو یا اندر تعالیٰ کا
 بتلك الصفات واما وجہ الاستدلال علی نبوتھا لہ تعالیٰ بالنقل فہو ان الشرع قد صرح بشئہا
 ان صفات ہی ۔ اور استدلال عقلی ان صفات کی ثبوت پر ۔ واسطی استدلال کی یہ ہی کہ شرع ہی ۔ شریعت صفات کا مواظہ ہے

بينة صالحة يصدرها طاعة وقل ذلك قصد التعليم لغيرهم اذ ثبت هذا يجب على كل مؤمن
 مستحب ان يكون على حذر عظيم ورجل سديد على ايمانه ان يسلب منه بان يصنع ما لا يوافق لثبوت
 ان يكون على حذر عظيم ورجل سديد على ايمانه ان يسلب منه بان يصنع ما لا يوافق لثبوت
 بعقله الى اخره فيقولوا في حقهم حيلة الموحدين ويتبعهم في بعضها بعض الجملة من المفسرين
 فانهم لعلوا تحصيلهم وعدم تخفيفهم مما يفترون في ذلك بظواهر من الكتاب والسنة وهذا
 قيل التمسك في معرفة الله تعالى ومعرفة رسوله بجمود ظواهر الكتاب السنة اصل من اصول
 الكفر قال الامام السنوسي وكذلك تلقى هذا العلم من محمد البكتي المشايخ المصحفين والمتفقيين
 ولا تحقيق واما وجوب التبليغ لهم واستحالة الكتمان عليهم فلا خلاف لو كفوا شيئا ما او تبايعه لكان الناس
 احرار من كل طرفي ادعوا بوجوب التبليغ كما ايدوا بالبرهان والبرهان على كونه مستلزم لتبليغ جهالين
 احرار من كل طرفي ادعوا بوجوب التبليغ كما ايدوا بالبرهان والبرهان على كونه مستلزم لتبليغ جهالين
 ذلك فان الكتمان حرام ملعون فاعله شهادة قوله تعالى ان الذين يكفون ما امرنا ان
 التبليغ في هذه من بعد ما تبينه للناس في الكتب اولئك يلعنهم الله ولبعنه ولبعنه ولبعنه
 واما اجواز الاعراض البشرية في حقهم فلا ينافي الاقتصار في رسالتهم وعلم منزلة بل هي مما تزيل في
 ما رايهم باعتبار عظيم احرص من جهة ما يقابلها من طاعة صبرهم فانه تعالى كان فادرا على
 ايصاله اليهم ذلك التواضع العظيم بلا مشقة بل في حقهم لكن بعظيم حكيمته اختار ان يوصل اليهم
 ذلك التواضع تلك الاعراض دفعا لضعفاء العقول لئلا يعتقدوا فيهم الا الوهية وفيها ايضا اعظم
 دليل على صدقهم وكوثر معونتين من عند الله تعالى وكون ما ظهر على ايديهم من الخوارق مخلوقة
 لله تعالى من غير ان يكون لهم قدرة على اختراعها اذ لو كان لهم قدرة على اختراعها لافعلوا في انفسهم
 ما يشاءون من غير ان يكون لهم قدرة على اختراعها اذ لو كان لهم قدرة على اختراعها لافعلوا في انفسهم

ما هو ليس منها من المرض والجوع والعطش والمحر والبرد واذية الخلق ونحو ذلك وفيها ايضا فائدة
 ان من ربي الله وقع كدتي بجاري سبكه بئس تخفيف كرى سركل ابياء حتى اورامه اسكي رواهين كيد شرا فانه ي

عظيمه وهي تشريع الاحكام للخلق المتعلقة بها كما عر لحكام السهم وفي الصلوة من سهوة عليه السلام
 كرحمته كي واسطي في احكام حور عورسي معلقين طار جويان بين جيجان من سكر كي ساسي مخرجي في سكر كي سي معلوم بوجي

وكيفية اداء الصلوة في حال المرض والخوف من فعله عليه الصلوة والسلام وهبة اكل الطعام و
 او كسبت نماز يدي كي بهاري اور حوت من بيمر حتى احد على سلم كاد كي سي معلوم بوي اور من نماز كها بيجا اور

نشر الماء ونحوه من اكله وشربه عليه الصلوة والسلام فقد ظهر من هذا ان كلمتي الشهادة
 ماني شيكه اورامه اسكي آبي كي بهاري سي معلوم بوي اسكي معلوم بوي كه دولو كلي شهادت اس

مع احتصارها متضمنتان لجميع ما يجب على المكلف معرفته في حقه تعالى بحق رسله من عفاة
 با حور احصاء كي حور مكلف بر داب معرفت كها اور معرفت رسل كي عقائد

الايمان ولذلك جعلها الشرع دليلا على ما في القلب من عقائد الايمان حتى لا يقبل من احد
 ايمان كي سي راحب سي سب داخل في ساسي واسطي سر في انكوديل بيزي سي عقائد ايماني بر حويلين بوي بوي بيان كيك كايال كيكيا مقبول بين بي

الايمان لا يهمل فاعلى هذا ينبغي للعاقل ان يستحضر معناها ثم يستعمل بذكرها صبا او مساء حتى
 مدول ان كقول كي اسكي مراقب عاقل كواهم بي كواكي مسي رابري - هراكو راب دل بيز كري هال كيك

بمتزاج معناها بلحمه ودمه يسرنا الله المداومة على ذكرها مع فهم معناها ولا حول ولا قوة
 كروه دولو مسي اسكي كوست اور دولو ميس خاوس آبي جهر اسكي كرواوت ذكر كي معلوم معالي كي اور بيزا كيان كي اور طاعت كي

الا لله العلي العظيم المجلس الرابع عشر في بيان ايمان المنجي لصاحبه يوم القيمة
 سوا الله تعالى برتر اور سرر كي جود بون مجلس سان من اوس ايمان كي حواس كي دل نجات دكا امانداد كو

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك
 فرما رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمه لا اله الا الله كي بهرم طوافي اوسبي اعتقاد بيه

الا يدخل الجنة هذا الحديث من صحاح المصابير رواه ابو ذر وظاهره يقتضي ان يدخل الجنة
 داخل هو كوا حمت من بهر حسب مصابيح كي صحح حدسون ميس بي اور كي روايت سي اسكي طاهر ميس بهر كيني ميس كي

كل من ياتي بكلمة الاولى من كلمتي الايمان وان لم يات بالكلمة الثانية منها وليس كذلك لانه
 حرمص سها كيك دولو كيون ايمان من كا شري ده حمت من داخل هو كروت دوسر اكليم بيزي اور حقتت ميس بون ميس بيكو بيزو

عليه السلام وان لم يذكر فيه احدى كلمتي الايمان لكنها مرادة لان قول من يقول لا اله الا الله ليستلزم
 صلى الله عليه وسلم ان كرت اس حريم من دوسري كلياتان كا ذكر ميس فرما بروه مادي اسو سفي كرو حوص حرم لا اله الا الله كاسي كيكلام ميس بي

دخول الجنة ما لم يضم اليه قوله فجز رسول الله انك لا يه الايمان الا بهما ثم انه عليه الصلوة والسلام
 كه حمت ميس داخل هو حتمك او كي ساهم حور رسول الله مادي اسو سفي ايمان دولو دولو كي اورا ميس بوتا بهر رسول صلا م بي

اشارة بقوله ثم مات على ذلك الى لزوم التبات على الايمان الى الموت لان من لم يثبت على الايمان بل
 اشارة اس لفظي ميس مادي بيزي سها رسا دم كا مكي دم كيك مسرور ايمان بر قائم ميس اسو سفي كرو حوص اهل رتاب ميس كا مكي

ما على الكفر لا ينفعه ايمانه الذي كان قبل ذلك وانما ينفعه الايمان الذي يكون ثابته الى الموت
 او كيك ميس مادي مادي ميس ميس ايمان ده هي فانه كها ميس حور مكي مكي كي ميس ميس

حيث يكون سببا لدخول الجنة وان كان له ذنوب كثيرة لم يثبت عنها فان من مات على الايمان
 وهو سبب هربا في واسطه دخل جنته ^{المراد به هربا في جنته} ^{المراد به هربا في جنته} ^{المراد به هربا في جنته}
 مم كونه مصرا على ان يثبت غير ثابت عما يكون في مشيئة الله تعالى ان شاء يعفو عنه ويدخله
 الجنة بلا عذاب وان ساء يعذب به بقدر ذنوبه ثم يدخل الجنة ولو بعد حين لكن ينبغي ان يعلم
 ان كلمتي الايمان لثمنهما اثبات فان الله وصفاته وافعاله واثبات رسالة الرسول لا بد ان
 يكون النطق بها مع معرفة معناها لان النطق بها من غير معرفة معناها لا يكفي في حصول
 حقيقة الايمان لان الايمان مبناه على هذا الامر كان الاربعة فاذا لم يتحقق العلم بالضمته
 لا يكون لها طائل ولا حصول اذ ليست فضيلة هاتين الكلمتين بانما تشر بلك اللسان من
 غير حصول معناها في القلب بل فضيلتهما بانما تشر بالمعنى التي هي حقيقة الايمان فغلب هذا
 في الدنيا والاخرة وقد نص العلماء على ان معرفة معناها والا لا يفيق بهما متلفظا في الاقوال
 من الخلق في النار فان كثير من الائمة قد سئلوا عن شخص ينطق بكلمتي الايمان ويصلي ويصوم
 ويفعل انما من العبادات لكن يظفقه وعبادته لا يثبت على الايمان لا يجرم صورا لا قول ولا فعال
 على حسب ما يرى الناس فيقولون حتى انه ينطق بكلمتي الايمان لكن لا نفهم منها معنى ولا
 يدري معنى الا له ولا معنى الرسول ولا ما نفق ولا ما ثبت وديما ينوهم ان الرسول نظير الا له وهل
 ينتفع هذا الشخص بصلواته من صورا لا قول ولا فعال وهل يصدق عليه حقيقة الايمان
 فبما بينه وبين الله تعالى ام لا فاجابوا جميعا بان مثل هذا الشخص ليس له من الاسلام نصيب
 هذا ما روته

وان صدق عنه من صور احوال الایمان و افعاله ما ذکر قال الا صام السمسمی هذا الذی ذکره
 اگر صومی طریقی قبول و فعل مکرر یا یکی عمل می آید
 فی حق ذلك النقص طاهر ای طاهر علی غایه الجلاء لا يمكن ان یختلف فیہ احد من العلماء و علی
 کسی عالم این مسئله من احوال و سیرت مکتب
 من من ذکر که بیست طاهر بیست و شصت روست
 هذا یجب علی کل من یرید الجاه من التؤید والدخول فی الحجة ان یسعی فی معرفه معانیها لم ینتظر
 این جواب کی مرامی حوض عذاب دایمی می بخواهی اور حق میں داخل ہوا حاجی اور سیر واجب یا کیل کو شکر گرا کی معنی و مانع کر کے معنی
 بهما مع ہم معانیها لوجود فیہ اقربا للسان و تصدی بالجهان و یحصل له حققة الایمان
 رومی شریک تا کو کس را نی آفر اور فی تصدیق پند حادی اور حقیقت ایمان کی او کو حاصل ہو
 والكلمة الاولى من هاتین الكلمتين مركبة من نفی و اثبات و المنفی کل فرد من افراد حققة الاله
 ليس سلاک ان دو کو می سی یعنی او را ساسی مرکب می سوسی تو هر فرد مسود حققة کانی
 مسوی لله تعالی و السمت فرد واحد من تلك الحقيقة و هو الله تعالی و معنى الاله هو الواجب الوجود
 سوادات الاهی اور سمت ایک فرد واحد می اس حقیقت من سی یعنی الله تعالی اور معنی الله واحد الوجود
 المسخو للعبادة و هذا المعنی کلی بقبل یجسج ادراکه ان یصدق علی کبرن لکن الدلیل العلی
 سر اوار عبادت کا اور بمعنی کلی ہیں باعتبار صرف تصور کی سمت افراد پر صادق آسکتی ہیں یہ دلیل عقلی ہے
 یدل علی صحیح الوجود و کونه حاصداً لله تعالی و ذلك الدلیل وجود العالم و انه لکونه
 دلالت کرتی ہی کوئی الله تعالی ہیں اور صرف دات الاهی حاصی اور وہ دلیل عالم کا وجود ہی کہو کہ عالم
 حاداً یحداً حال یحدث بدل علی انه محراباً و ذلك المحدث لا یزید ان یكون واحداً و نه موصفاً
 حاداً اور موصفاً محراباً و ذلك کریم یا کریم مولا ہی زودہ می صورت ضروری کہ واحد قدیم صاحب قدرت
 بالقدره و لا مرادة العلم و المحسوس لانه لو لم یکن واحداً بل کان اکثر من واحد لوقم ینهما المانع للفقو
 اور صاحب اراده اور علم اور حی سوا الله و اگر واحد ہی ہو لکن ایک ہی اراده ہی ہو لکن ایک ہی علم ہی ہو لکن ایک ہی قدرت ہی ہو
 لعدم وجود العالم و لو لم یکن و دیم بل کان حاداً لکان صغیراً الی محدث فیلزم الذر و التسلل و کلا
 حی و وجود عالم کا مبادی ہی اگر قدیم ہی ہو مکررات ہی ہو تو سبک می حاد کا محتاج ہوگا ہر دو عالم ایک بالکل اور ہر دو
 محال و لو لم یکن منصفاً بالقدره و لا مرادة العلم و المحسوس لکان عاجزاً عن ایجاد سی من العالم لان
 محال ہیں و اگر صاحب قدرت اور صاحب اراده اور علم اور حی ہی ہو تو یہ ایسا عاجز ہوگا کہ عالم سی کوئی شئی مبدع کر سکی اسکی
 الایجاد ان القدره و تاندر القدرة فی سی من الایماء نقصی ارادة ذلك و ارادة ذلك السی بعضی
 کہہ کر قدرت کا اثر ہوتا ہی اور قدرت کر کہ کسی چیز حب ہوتا ہی کہ اسکا ارادہ کیا حادی اور ارادہ اسی کی یا خالی ہوگی
 العلم و لان القصد الی ایجاد سی مع عدم العلم به محال و لا تصافی بجهة الصفات التک نقص
 ہیں ہو کہ کیوں کہ قدرت الاهی کی ایجاد کر کہ اسکو حاسا ہو محال ہی اور موصوف ہوتا اس قبول صفات سی مدون
 المحسوس لکونها سطرطاً فعلی هذا یزید وجود العالم بل وجود کل ذرة من دراهم دلیلاً فاطعاً علی وجوده
 حی اسکی ہیں ہوتا کہ کوئی حیات میں سطرطاً ہی اس مادی کی موانع وجود عالم کا نہ ہو کہ
 و کونه واحداً قدیماً متصفاً بجهة الصفات الالہیہ المذكورة و لهذا کان بعض اهل السجود یقولون
 و ازکی و حرت اور قدیم ہر اور موصوف ہوتا ہر ال حارون صفات مکررہ سی یعنی ہی بلی توحد

یصل بحجۃ حرارت لا اول لها واد ابطال وجود حرارت لا اول لها ایضا بل کن ما لا یجوز عن الحرارت
 لیس باطل یوا وجود حرارت غیر متناهی کا ابطال یوا تو اول احصاء کا حرارت ہی مادی نہیں ہیں
 قدیم تائید فی الامر لا اول لها ابطال کو یہ قدیم تائید فی الامر لا یثبت کو نہ حادثا فاذا ثبت کو یہ حادثا
 عدم اور اول میں ثابت ہو ہی اطل ہو یہ اور اسکا قدیم اور اول میں ثابت ہو یا اطل ہو یا تو اسکا حادث ہو یا ثابت ہو یا ثابت ہو
 لتثبت کن العالم یجمع لجزائیه من السمات وما فیها ومن الارض وما علیها حادثا محتاجا الی
 قدیم تائید ثابت ہو کہ عالم سر تمام امور کی آسمان اور زمین اور جو اسکی اوپر کا سبب حادث اور حادث لیس مادی کو اسکی
 محدث یخرجہ من العدم الی وجود وذلک المحدث بلزم ان یکون قدیم واحد متصفا بالقدرۃ
 کہ اور کو عدم ہی پیدا کرے اور وہ محدث ضروری کہ قدیم اور واحد اور صاحب قدرت
 ولا مرادہ والعلم والحمیۃ لا یلزم لولم یکن قدما بل کان حادثا لکان محتاجا الی محدث فیلزم الذل
 اور صاحبان اور علم اور حمیۃ اور جو مادی کو اگر قدیم نہیں ہوگا مگر حادث ہو تو بیک محدث کا محتاج ہوگا۔ یہاں تو دور نام اور کچھ
 او السلسلہ الذی کثر حرارت لا اول لها وکلاھا محال ولولم یکن واحدا بل کان اکثر مشرک
 یا تسلسل حصین وجود حرارت غیر متناهی کا ہی اور یہ دو محال ہیں اور اگر واحد ہو مگر ایک ہی مادی ہو
 لولم ینہما التائم الموجب لعدم وجود العالم ولولم یکن متصفا بالقدرۃ ولا مرادہ والعلم والحمیۃ
 تو بیک اول اور دوسرے دو کو کہ واقع ہو کسی ہی وجود عالم کا یہ اسکی اور اگر بیک تائید اور ارادہ اور علم اور صاحب
 لکان عاجزا عن ایجاد شیء من العالم لان ایجاد انہ العدة وتاثر القدرۃ فی شیء من الاشیاء
 تو اس عاجز ہوگا کہ عالم میں ہی پیدا کرے کسی اصلی کو ایجاد قدرت کا اثر ہو تا ہی اور قدرت کا اثر کسی میں
 یقتضی ارادۃ ذلک التی وامراده ذلک التی یقتضی العلویۃ لان القصد الی ایجاد شیء مع علم العلم
 مدلول ارادہ اور اس کی سبب ہو سکتا اور ارادہ اور اس کی مدلول علم اور اس کی سبب ہو سکتا اسکی قصد کسی کی ایجاد کا ہی سبب ہو
 وہ محال ولا تصاویفہ الصفات الثلاث یقتضی الخبیۃ لکنها اسرطافیہا فعلی ہذا لیکون وجود
 سبب ہو سکتا اور یہ قبول حق مدلول حیات کی سبب ہو سکتا کیونکہ حیات میں مشروط ہی اس میں کی موانع اور
 العالم بل وجود کل ذرۃ من ذراتہ دلایل قطعیۃ علی وجودہ تعالیٰ وکونہ قدیم واحد متصفا
 عالم کا مگر وجود ضروری کا قطعی دلیل ہی مادی تعالیٰ کی وجود
 بہہ الصفات الثمریۃ وهذا کان بعض اهل البصر یقولون استدل بالانتر علی البصر صائر اناسیہ
 اور چاروں حصوں کی انصاف ہے اسکی بعضی صاحب فکر انہی مؤثر ہے استعمال کر کے یہ کہیں کہ ہمیں جو کچھ نظر آتا ہے
 الا نریا اللہ بوجہ فان کل ذرۃ من ذرات العالم من حیث حدوثها وافقارها الی من یوجدہا
 اور کہ مادی اس کو کوئی شے ہر ذرہ عالم میں ہے اعتبارا حدوث کی لیس جو کہ مختلف ہے کہ ہر شے ہر حال میں
 لا ترال سیکم کلہما لا حرفیہ ولا صوت ان لها موحد قدیم واحد متصفا بالقدرۃ ولا ذل
 ہو کہ نام کر تا ہی صبیح ماکو حرفی اور آواز کہ ہر ذرہ قدیم واحد صاحب قدرت اور صاحب ارادہ ہے
 والعلم والحمیۃ وسائر ما یلیق بہ من الصفات لیسع کلامہا السامع ولا یسمع الذین ہم عن السمع
 اور علم اور حیات والا اور تمام صفات والا جو اسکی اپنے ہیں اور کلام اسکی والی سبب ہیں وہی سبب سبب حکمت سماعت کی ہو
 لیسع ولان المراد من السمع السمع الماطن الذی یسمع بہ کلام لبس محرف ولا صوت ولا عرفی ولا عین
 اور مراد نہ سماعت ہی سماعت باطنی کی جس سے وہ کلام ہی مادی میں سماعت محرف ہو آواز سے ہے نہ عین

تائید

ولم ينفعه ذلك كما قال الله تعالى فكان حاقبهم انهم ما في النار خالدن فينا وذلك حذر

الظالمين ولما اضعفت الايمان فبان بكون حبل الله تعالى في قلبه ضعيفا فان من كان في

ایمانہ ضعف یستولی علی قلبہ حب الدنیا جمیث لا یشقی فیہ حب اللہ تعالیٰ شی الام حث

حطّٰیثِ النَّفْسِ عَلٰی حِجَابِهَا لِیُظْهِرَ لَهَا نَزْفِیْ خِلَافَةِ الْهَوٰی وَلَا یُؤْثِّرُ فِی الْکُفِّ عَنِ الْعَاصِی وَلَا فِی الْحَشِّ

على الطاعات فبهنهكم في الشهوات وارثا بالسيئات فيزلكم ظلمات الذنوب على قلبه ركة التوراة

لطفی ماویہ من نزلہ الیدیان مع ضعفہ فاذا جاء الیہ سکران الموت وعلم انه یفارق الدنیا ھو

محبوبه له وجهها غالب عليه حتى لم ير تركها او استألم من فراقها اى ادراك من الله تعالى فينتشى

عليه ان يحصل في قلبه بغضه تعالى بدل حبه فان اتفق خرج مراحه في تلك الحظرة

يَحْتَمِلُ لَهُ بِالسُّوءِ وَيَهْلِكُ إِذَا أَبْدِيَ السَّبَبَ الْمَقْضَى إِلَى هَذِهِ الْوَرُطَةِ حُبِّ الدُّنْيَا وَالرُّكُونِ

اور دنیا کی طرف توجہ
اور سب سے بڑا
اور ہمیشہ کو یاد رکھو
اور دنیا کی طرف توجہ

اسم اكثر الخلق فليس الاد النجاة من هذه الرزية فعليه بعد احواح حب الدنيا من قلبه وقصبي

عقیده ان یحییٰ ترز عن العیاضی عن مسأله تاد من اهل اهلها وان یواظب علی الطاعات

لنهی تفرقة محبة الله تعالى ولا تصور محبة الله تعالى الا بعد معرفته اذ لا يحب الانسان الا بعد

اور محبت الہی کا پہلے ۹۰ اور محبت الہی پس سکتی ۹۱ میں صرف تھی کہ اسوئی کو آری نادر است چیز کو محبت الہی

غیر لیس الامنہ تعالیٰ اہم و محکمہ فاد الحیۃ سع فی مختصا رضائہ و شجرتہ زیہ و صحتہ ارب

سندہ کی طرف سے جین ترمذی کے لئے دو سو کھینچا ہوا روپے کی رقم کا اناج خرید لیا اور اس کی مرصعہ میں اس کی کشتی کی طرح اور اس کی عرصہ سی بجھانے لگا۔

پہر تو یہ اس کی محال کہ قابل اور جیت میں جانی کی لائق اور اس کی وعدہ کی موافق ہو دیکھا
 خدا ہو کہ آسان کیجیو

المجلس السابِع عشر في بيان عدم جواز الصلوة عند القبور والاستدلال

من اهلها واتخاذ السروج والشموع عليها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
استرون مجلس اس بيان من كثر قول من نماز اذكري جائز نہیں اور قول پر روشنی کرنی درجوع جلالی جائز نہیں

لعنة الله على اليهود والنصرى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد هذا الحديث من صحيح المصابيح
عننت خذركي يهود اور نصارى برکاء ونبون فی اپنی نبیوں کے قبریں الصلوة مسجد بنالین پر حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں سے ہے

مرؤته ام المؤمنین عائشة وسبب دعائه عليه والسلام على اليهود والنصرى باللعنة انهم كانوا
اس المؤمنین عائشہ کی روایت سے اور سبب پیغمبر خدا کی لعنت کو سبب یہود اور نصاریٰ پر یہ ہے کہ وہ سب

يصلون في المواضع التي دفن فيها انبياءهم اما نظر منهم بان السجود لقبورهم تعظيم لهم وهذا شرک
تاریخ میں تھی ایسی مکانوں میں جہاں انکی انبیاء دفن تھے یا تو اس لحاظ سے کہ قبروں کو سجدہ کرنا انبیاء کی تعظیم ہے اور ظاہر شرک ہے

جلی وهذا قال النبي عليه السلام الام لا تجعل قبري وثنا بعيدا وطنمهم بان التوجه الى قبوري
اسیابی بنی علیہ السلام کی فرمایا کہ اُمّی میری قبر کو ثناء کی گواہی کی پرستش نہ ہو اگر کسی خیال کا کردہ جہت میں توجہ کرے

حالة الصلوة اعظم رفعا عند الله تعالى لاشتماله على امرين عبادة له تعالى وتعظيم انبياءه
منازہ ہوتا وقت اور نماز کی حالت بڑا لوہا ہے کیونکہ اس میں دو بات ہیں خدا کی بندگی اور انبیاء کی تعظیم

هذا شرک خفی وهذا خفی النبي عليه السلام امته عن الصلوة في المقابر احرا ان عن مشاجعتهم
یہود شرک خفی یعنی پوشیدہ ہے اور اس میں کوئی بغیر خدا کی اپنی امت کو قبروں میں نماز پڑھنے سے منع کیا کہ یہود اور نصاریٰ کی مشابہت سے بچیں

هم وان كان الفضدان مختلفين وقال من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد لا اتخذوا
انگریزیت دونوں الگ الگ ہے اور بغیر جہتیں تھیں پہلی تھیں وہ اپنی انبیاء کی قبروں کو مسجد بنالین مانتے تھے

القبور مساجدا في انهم عن ذلك قال بعض المحققين والصلوة في المواضع المتبركة من مقابر
سجدہ نہ مالینا محسوس حرکت سے منع کرتا ہوں بعضی محقق کہتے ہیں کہ نماز پڑھنے میں شرک کیاں میں جہاں صحابہ کی

الصلحاء داخله في هذا النهي لاسيما اذا كان الباعث عليها تعظيم هؤلاء ما في ذلك من الشرک
قبرین ہوں اس میں کوئی غلطی داخل نہیں ظاہر ایسی وقت کہ ان صحابہ کی تعظیم کی واسطی پڑے اسلی کو اس نماز میں شرک

خير البقاع واجبه الى الله فانه اذا قصد القبر يقصد منها مع العظام والاخر مع النضر والاشجار

انفاس نہ ادا ہوئی ہے اور اس دعا کا یہ معنی ہے کہ جو جب قرآن پڑھا کر میں
 دوسرے القلب وغیرہ کے مثلاً کہ یغفر لی فی الساجدہ لہ فیما نظرہ ولا مثله دسم الخ
 اور میں یہ دعا کرتا ہوں کہ جو ساجدین کے لیے اور نہ مثل اور ایک بسکہ کہ

المساجد والسرور عليها ومنها العكوف عندها وتعليق الستور عليها وانما اذا السدنة لها حتى

ان سبباً دھارچھل المجاورۃ عندھا علی المجاورۃ عند المبحر الحرام یرون سدانہما افضل من
مسجد الحرام کی مجاورۃ یا بہتر مسجد ہے وہ جاننے والے کو قریب تر دیکھیں یہاں مسجد کی

خدمة المساجد ومنها التذلل لها والسجود لها وقضاؤها زيارتها لأجل الصلوة عندها والطواف

اور ایک سپہ کبوتر کی اور اسی کا دروازہ میں مسین تھا یہاں ایک سپہ کبوتر پر چڑھا اس کی کانٹا اور وہی سپہ کبوتر کا
 و لقبیلہا و استلامہا و تعظیم الخ و رد علیہا و اخذ نزلہا و دعاء اصحابہا و الاستغاثۃ بہم
 اور چونکہ اس کی بیٹی اور چھوٹا اور چونکہ اس کی بیٹی اور چھوٹا اور چونکہ اس کی بیٹی اور چھوٹا اور چونکہ اس کی بیٹی اور چھوٹا

سؤالهم النصر والزرق والعافية والولد وقضاء الديون وتفريج الكربات وغير ذلك من

اور دوسری نصرت اور سوز کا اور محبت اور اولاد اور قرضہ کا ادکارنا اور عصیتوں کی کشمندی اور سوادا کی
 حاجات التي كان عبداً الا وثان يستلونها من اوتانهم وليس شيء منها مشروعا باقائمه

سَلَامٌ اِذَا لَمْ يَفْعَلْ شَيْئًا مَرْسُولَ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَلَا اِحَدٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَمُسَاهِرَةِ الْاَزْمَانِ

من المحال ان يكون شيء منها مشروعا وعلاصا لما اوصف في عنه القرن الثالثة التي شهد

رجل في زمانهم من أوثق الناس بالصدق والعدل ويظفر به الخلفاء الذين شهد بهم النبي عليه السلام

[illegible]

رب اور مسیح کی کوہی ری پچا بسکواسین کچھ شک ہو تو وہ دیکھ لے گی آپا ہر سکتا ہی کہ کوئی آدمی دسی زمین پر سی
 راجل منہم بنقل صحرا وضعف انہم کان الذالہم حلقۃ قمر والاقار و فاعاء الہا

افضل الان يصلوا عند هذا و استلوا احبهم من اكله لا يحكمهم ذلك بل انما يحكمهم ان ياتوا بكميل

بگویم به هر کس که اکثر

[illegible]

ہندوستان میں ایسی عظیم کتب خانہ تھی جس کا نام نہ تھا اور نہ ہی کسی اور نے اس کی بنیاد رکھی تھی۔

2/20/01

طائفتين به تشبيهه باله بالبيت الحرام الذي جعله تعالى مباركا وهدي للاندان ثم يلدن
 في التقيل لا استلام كما يفعل الحجاج في المسجد الحرام ثم يعرفون جباههم وخدودهم
 ثم يكملون مناسك حج القدر بالخلق والتقصير ثم يقربون لذلك اللون القرايين فلا يكون
 صلواتهم ونسكهم وقربانهم وقايراف هناك من العبرات ويرفع من الاصوات ويطلبه من
 الحجاج وليستل من فقرهم الكربات واغناء دوى الفاقات ومعافات اولى العالها والبلديات
 لله تعالى بل للشيطان فان الشيطان ابني ادم عدو مبين يصد بهم باواع مكائده عن
 الطريق المستقيمه ومن اعظم مكائده ما نصبه للناس من الانصاب التي هي اجس من عمل
 الشيطان وقد امر الله المؤمنين باجتنبها وعلق فلاحهم بذلك الاجتناب فقال يا ايها
 الذين امنوا انما احسن لكم اليسر ولا تصاب ولا زكاهم رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه
 انكم تعلمون ان الانصاب جمع نصب بضم نين او جمع نصب بالفتح والسكون وهو كل نصب
 وعبد من دون الله تعالى من شجر او حجر او قبر او غير ذلك والواجب هدم ذلك كله وفحوا
 كما ان الله تعالى ان الناس يتناولون الشجرة التي يوعى تحتها بالنبى عليه السلام ارسى اليها
 فقطعوا فانه كان عمر فعل هذا بالشجر التي يابى الصالحين ثم رسول الله عليه السلام تحتها
 ذكر الله تعالى في القرآن حيث قال لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة
 فماذا يمين حكمه فيها عداها من هذه الانصاب التي قد عظمت الفتنة بها واشتدت البلية
 بسببها واولئك من ذلك انه عليه السلام هدم مسجد الضم في هذا دليل على انه هدمها واعظم
 سببها واولئك من ذلك انه عليه السلام هدم مسجد الضم في هذا دليل على انه هدمها واعظم

[illegible]

حتى لا يصح اتباعه وان لم يعلم بطلانه فضاء علم بطلانه المجلس التاسع عشر

میان بدعتیہ صلوٰۃ النوافل بالجائزۃ کالغائب و غیرہا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

الذي عليه وبسالم في خطبة يوم النحر في حجة الوداع ان الزمان قد استبدل كما هيئته يوم خلق السموات

والارض السنة انا عشر شهرا منها اربعة حرم نلت متواليات ذوالقعدة وذوالحجة والحرم ورجب

اور محمد کو سالانہ عید کا بھی اور ہر ایسی چار منہمی حرام یعنی عرت کہیں میں تو یہ صلی میں ذبیحہ اور ذوالحجہ اور محمد اور محمد بن

مضر فرد الذی بین جادی وسعبان هذا الحديث من صحیح المصابیر بواہ ابوبکر ومعناه ان الزنا

موصولہ کہیں ہی چرہ زمین تھامی اور دعا کی کہ یہ حدیث مضامین کے صحیح حدیثوں میں ہے۔ گو بڑے کہ روایتی اس کی یہ ہیں کہ وہ

الذی انقسم إلى السمر والاعوام عاد إلى ما كان عليه ورجعت السنة إلى أصل الحساب الذي اختار

حکمی ہستی اور سرکاری ہیں جس کی وجہ سے یہ کہیں سے نہیں آتا اور نہ ہی کہیں سے جاتا ہے اور سال ہی اس کی اصل حساب یہ ہو گیا جو اللہ تعالیٰ نے اختیار کر لیا ہے

اللہ تعالیٰ تو موجد السموات والارض وعا د الخ الی الذی الحق بعدد کان اھا الجاہلۃ ازالہ و ہم محلہ

[illegible]

سے کیا یہ طریقہ کمال کر رہا ہے؟ یہی ہے جسکو اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں ذکر کرتا ہے: **وَمَا جَاءَكُمْ بِهِ حَقٌّ وَمَا يَكُونُ إِلَّا حُكْمًا** (اور جو تم کو اس کی طرف بھیج رہا ہے وہ سچ ہے اور وہ صرف ایک حکم ہے)۔

وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُبَدِّلُوا دِينَكُمْ قَدْ تَابَ اللَّهُ بَيْنَ يَدَيْكُمْ وَأَخَذَ الْبَيْتَ بَيْنَ يَدَيْكُمْ وَخَفَىٰ عَنْكُمْ لَكُمُ الْيَوْمَ يَوْمَئِذٍ الْكَافِرُ

وَمَا تَشَاءُ لَهُمْ فَلَيْسَ لَكَ بِهِمْ عِلْمٌ ذَلِكَ ظَنُّكَ

عامه و معاشهم من العماره كانوا اصحاب جرب و عادات فاذا جاء شهر حر و حرم في حربه كان يشق عليهم
 اور در اثنای این مهورتی تو کجایان و اینها که کرایه سوار و توتی

و انکے لئے بیکاروں کو ملا کر شہر الاخر حرم قصور حصوں کے شہر اعتبار و شہر العبد و رب

اسی واسطی حدیث میں یہ کہل کر

علي الحديث فانه عليه السلام بين فيه ان السنة اثنا عشر شهرا وانها في شرعها مقيدة
بغير رضى عليه السلام في سنة الله في خلقه

سیر القمر لا یسر الشمس وکذا بقوله اهل الكتاب ومن هذا الاشهر القمرية اربعة حرم ثلث منها متوکل
انذکر روتا که ای آفتاب کی دریا که بین سیمای اولی کس که در پی می
و در این تری میسوزد من سی چار سینه حرام سی ترا و من سی کی در پی می

هذه القعدة وذو الحجة والحرم واحد فرد وهو رجب لهذا الضيف الى مصر في الحديث لان قبيلة
 ادرمق قد عمده ادرم اذ كان اكلوا في يوم رجب روزه ادر حبيب من اس مسكوك مصر ك طرف اس الى مست كاي كريد مصر

كانت سري في عظيمه واحترامه ولذلك نسب اليهم وقد كان فيه لاهل الجاهلية احكام منها
 انهم كانوا يحرمون فيه القتال على ما سبق وكان تحريمه جاريا في ابتداء الاسلام واختلف
 العلماء في بقاءه فذهب الجمهور الى نسخه واستدلوا عليه بان الصحابة اشتغلوا بعد النبي
 بفتح البلاد ومواصله القتال والجهاد ولم ينقل عن احد منهم انه توقف على القتال في سنة من
 السنين حرك حركه حرام حرام حتى قتل جراحه او بغيره او بغيره من غير ان يقاتلوا في سنة من السنين
 الحرام وهذا يدل على اجماعهم على نسخه ومنها انهم كانوا في الجاهلية يذبحون فيه ذبحة بسمي
 عبدة واختلف العلماء في حكمها بعد الاسلام فانه كزول على ان الاسلام ابطالها لما ثبت في
 الصحيحين عن ابي هريرة انه عليه السلام قال لا فرع ولا عبدة ولا فرع بفتح تين اول ولد له لما
 وكان اهل الجاهلية يذبحونه لاهلهم في الجاهلية ويسبكون به والعبدة ذبحة كانت تذبح
 في العشر الاول من رجب وتسمى حبية وكان يتقرب بها اهل الجاهلية في الجاهلية واهل الاسلام
 في صفة الاسلام ثم نسخت بحددين لا فرع ولا عبدة وقد روي عن الحسن انه قال لبس في الاسلام
 عبدة وانما كانت العبدة في الجاهلية كان احدهم يصوم رجب ويعز فيه ونسبه الذبح فيه
 ما تحاذه موسما وعيدا وروي عن طاووس انه قال لا تتخذوا شرا عيدا ولا يوما عيدا واصل هذا
 ان المسلمين لا يجوز لهم ان يتخذوا وقتا من الاوقات عيدا الا ما جاءت الشريعة ما تحاذه عيدا
 وهو في الاسلام يوم الجمعة وفي العام يوم الفطر ويوم الاضحية وايام التشريق واما ما ذكره ذلك
 فانه تحاذه عيدا ومما بدعه الاصل في الشريعة المحمدية بل من اعياد المشركين وقد كانت لهم
 اعياد رمانية واعياد مكانية فلما جاء الاسلام ابطالها الله تعالى وعوض عن اعيادهم الزمانية
 بعبادة الله تعالى في اعياد رمانية وكان فيهم من جعلها عيدا لاهلها كما في الاصل في الشريعة

فيكون كل واحد على الناس وثقل عليهم غير متفقين عن ابراهيم بالسؤال والسؤال حرام وهو يتكون
 منه كونك بر بهاري برفي بين ^{اوردستو بهرقى بين اوكل سبكي بنگي بين چوڻ تي} اورده كوكون بر بهاري برفي بين ^{اورده كوكون بر بهاري برفي بين اوكل سبكي بنگي بين چوڻ تي} اورده كوكون بر بهاري برفي بين
 ذلك الحرام لا داعي يجب عليهم بل يتكون كثير من الصلوات الخمس ويقعون في انواع المعاصي فيكون
 اوكل لى اختيار كرتي بين ^{بلو كرتو اوقات نمازين بچكا انجين هي ترك كرتي بين} اورده قسم كي معاصي ان گرفتار بهرقى بين بهره هي
 سبب كمالهم وزيادتهم سبب نقصانهم وخسارهم وقد قال بعض المفسرين ياتي على الناس فان يحرم اغنياءهم
 سبب ما اوكل خوبه ^{اورد يادوت كاسي باعث اوكل نقصان اورضاده كاهو جانا هي اور بعضي مظهر تي كهائي اور كولن رايه زانه اوكل جاسين وقتن ورتو} اور يادوت كاسي باعث اوكل نقصان اورضاده كاهو جانا هي اور بعضي مظهر تي كهائي اور كولن رايه زانه اوكل جاسين وقتن ورتو
 للزفه واولس اطمحهم للجماعة وقراءهم للرباء والسعة وقراءهم للمسئلة ولا يبعد ان يقال وسرقتهم للسرقة
 حج كرتي بنگي اسطي سيشرتن تساني كي اور درسيان لوگ كارت كي واسطي اور تاري واسطي اوكل وكي اور وقرا واسطي بنگ كهائي كي اور عبيد نبيهم كه عبيد هي كلس اور
 والحاصل ان الحج قد صار في هذا الزمان فتنه ومحنة لكثير من الناس حيث لا يظنون فيما اوجبه الله
 اور حاصل يه هي كي حج كرتي ناهين بهت كوكون كي حق من فتنه اور محنت توگي هي ^{اسو سلكي كوه بهي نگاه نهين كرتي كاسه تعالى او نبيهم كهائي} اسو سلكي كوه بهي نگاه نهين كرتي كاسه تعالى او نبيهم كهائي
 عليهم فيه من حقوقه وحقوق عباده فانه تعالى اوجب عليهم الحج بشرط الاستطاعة وهي تقتضي
 اي حق ^{اورا هي بدولن كي حق واجب كرتي بين} اي حق واجب كرتي بين ^{هيكي الله تعالى في اوخير حج اس شرط هي فرض كيا هي كاستطاعت هو يعني قتي} هيكي الله تعالى في اوخير حج اس شرط هي فرض كيا هي كاستطاعت هو يعني قتي
 القدرة على ما يكفي الانسان ما يحتاج اليه مدة ذهابه ومجيئه من اكل وشرب ومركوب
 قدرت هو كوان كوحاجات كي كئي جاني اورا كي مدت بين كهائيت كجوا كي ^{كهائي كو اور پتي كو اور سواري كو} كهائي كو اور پتي كو اور سواري كو
 فمن الناس من يخرج الى الحج بلا زاد ومراحلة لفقره فربما يهلك في الطريق عند حاجته الى اكل والشرب
 يه بعضي لوگ چوچي كي واسطي ناراريگي خالي اتهدلي قوت اور سواري روانه بهو جاتي بين تو اكثر راستي كانه كهائي اور سيني
 والركوب فيموت عاصيا لان الله تعالى نهاه عن السفر على تلك الحالة ومن خرج الى الحج من غيرات
 او سواري كك حاجت هو كرتيه بهو تي بين ميرنگ بچكا بهو كرتي بين اسو سلكي كوه بهي نگاه نهين كرتي كاسه تعالى او نبيهم كهائي
 يهلك ما يكفيه وقد صدق خروجه ان يسئل الناس ما يحتاج اليه في وقت ضرورته من اكل وشرب وركوب
 اتني مقصور كي كه اسو سلكي واسطي كافي هو اور زاده كوي كهائيت بچكا هي تو كوتسي حاجت كي چير كهائيت چينا سواري ضرورت كي وقت بنگ مين كي
 فقد لسا اكثر الساعة لان الغالب من حال الحجاج ان يتزود كل واحد منهم قدام كفايته لمشقة الحجاج وبعد
 تواخي بهت هي برانكيا اسو سلكي كوه بهي نگاه نهين كرتي كاسه تعالى او نبيهم كهائي ^{اورا رازي راه كي بيكو جاتي بين} اورا رازي راه كي بيكو جاتي بين
 الطريق فمن سافر معهم بلا زاد فانه ايضا تقهر في زادهم فيكون سفره هذا اذى لنفسه ولغيره واكثر من
 بهو جو خالي اتهد اوكل ساهبه بهو جوا كي تواخي اوكل قوت بهي مهابي كائي كاهير او سكا بهيه سفره وال بهوگا او سوكو بهي اور اورو كيو بهي اورا كرتي اسيا كام
 يفعل هذا هم الذين لا يعرفون شرائط الدين واحكام الاسلام ولا يقصدون طاعة الله تعالى طاعة
 ده كي كرتي بين جوشه رايه بين كي ^{اورا احكام اسلام كي نهين جانتني} اورا احكام اسلام كي نهين جانتني ^{اورا اوكل طاعت الهي اورا اتباع رسول هي كچي فرض بهو تي} اورا اوكل طاعت الهي اورا اتباع رسول هي كچي فرض بهو تي
 سهوله بل يقصدون قضاء ما تشتهيه نفوسهم من روية الاماكن البعيدة الغربية وروية مكة
 بلوگي بين كي اران ككائي بين ^{ديكينا جيبه غرب اور كي شهر ونكاه} ديكينا جيبه غرب اور كي شهر ونكاه
 والمدنية والتفرغ على الناس في مجامعهم اذياتون من كل فج عميق وان يقال له الحاج لاهة له لا
 اورده كرتي كاه اور سيرا كرتوكون كي مجلسون كا ^{اسو سلكي كوه او} اسو سلكي كوه او ^{اور دور كي لوگ آتي بين} اور دور كي لوگ آتي بين ^{اورا جاي كهائين اسكي نهي بهت هي} اورا جاي كهائين اسكي نهي بهت هي
 ذلك ومنهم من يزني له الشيطان صحة الركب ولا مقصود له الا اخذ اموال الناس من سرقة
 اور بعضون كي دلبين شيطان في الدنيا هي اوكل مقصود صرف يه هي هو تا هي كي كوكون كال چور كر

مشكوراً واذن من مخفوقاً وليقطر التلبية وأولها ثم يدين بحاشاء ثم يقصر والحلق أفضل ولحل كل شيء
مكثور وإنه ميري معافكراً وراول منى بغير تلبية موقوف كرى بغير قناني كرى اگرچای بیهرای کزادی اور در مندا ان افضل ای اور دو کونستانت اعراض
من محظورات الاحرام الا النساء ثم يطوف للزيارة يوماً من أيام النحر سبعة اشواط بلا مرهل ولا تسع
سوی حلق کی سبشی حلال بوداتی بین براطواف زیارت کسی دن ایام نحرین سی سات گزشتن بدون اگر اور سعی کی کری
ان فعل الرمی والسعی قبل ولاقبها وان اخره عن ایام النحر بكرة وحجب الدم ثم یاتی منی ویرمی الجمدار
أور رمل اور سعی پہلی کرچکا ہی اور نہیں نوامید کی اور اگر طواف زیارت کو ایام نحر میں ٹکاری تو کھو دی اور نہ حج کو واجب ہو تا ہی بپرستی منی آوی اور
الثلث بعد ذل انی النحر یبدأ بالی مسجد الخیف ثم یألیه ثم بالعقبة تسبعاً تسبعاً ویکبر کل
بتول جود کو بدون دینی دوسری دن نحر کی مکہ دار کی شروع اوس جوی کری حوسجد شریف کی نحر یک ہی پہر جوی اوس کی پاس ہی بپرستی العقبة کشتا شکر
حصاة و یقف بعد رمی بعده رمی وید عوداً یقف بعد الثالثة ولا بعد رمی یوم النحر ثم غدا کذا
کما سنا بکسر کما وادی اور بپرست بعد رمی کی کرچکی واکسی ہی ہو اور دعا مانگی اور بعد ترسیر کی نہ تیری اور نہ بعد رمی یوم نحر کی بپرست ان اسطیور
وبعد ذلک ان عکث ویکبره ان لا یبیت یعنی الی الی الرمی واذا اراد الرجوع الی وطنه یطوف بالصد
اور بعد واکسی اگر بپرستی اور اگر سعی کی مشون میں منی میں شب کو نہ رہی تو کھو دی اور اگر اذادہ حاجت کا اپنی وطن کوی تو طوف بالصد
سبعة اشواط بلا مرهل ولا سعی ثم یصلی رکعتین ثم یشرب من زمزم ثم یاتی البیت ویقف علی العتبة
سات گزشتن بدون رمل اور سعی کی کری پہر دور رکعت نماز ادا کری پہر ایک نحر منی نوش کری بپرست کی پاس آوی اور آستانہ نبوی کری
ویضع صدره ووجهه علی المیزان وهو ما بین الحجر والباب ویشبث بالاستار ساعة ویدعو یتهد
اور ایسا سینہ اور چہرہ منظم برکھی اور طریم حجر الباب کی بیج منی ہی اور ایک ساعت پہر پردہ کعبہ کا پڑھی رہی اور خوب تضرع کا مانگی
وبکی علی فراق الکعبة ویرحم فقهري حتی یخرج من المسجد المرأة کالرجل الا انها تلبس الخیط ولا
اور کعبہ کی جدائی پر رومی اور پس پشت پہنچا بیان تک کہ مسجد منی کی نکل آوی اور عورت کاحال ہی مرد کا سہا ہی تفرقی ہی کعورت سلمیٰ واپس ہی
تکشف لاسها بل تکشف وجهها ولا سدل علیها شئاً رجائه عنه یصم ولا یمر من صوتها بالتلبية
اور ایسا نہ کہو بل کہ منہ کھولی کہی اور اگر کسی کڑی تلبیسی کہی کہی اور نہ ہی کڑی کو لگ کہی تو ہی صحیح ہی اور عین منی بکار کراؤ نہ کوی
ولا تقرب الحجر الا عند کونه خالیا ولا ترمل فی الطواف ولا تسعی بین المیلین بل یمشی علی هیئتها ولا
اور حجر کی پاس انہو عین نہ جادی اگرچای خالی ہو چکا اور طواف قبل شکر اور میلین کی بیج نہ دوی بلکہ اپنی طرح پر چلی جاوی اور سعی
یحلق بل تقصر وان حاضرت عند الاحرام تغسل ویكون هذا الغسل للاحرام لا للصلوة ویقف علی النفا
نہ ٹکاری بلکہ کڑاؤالی اور اگر احرام نہ ہی وقت حاضر ہو جادی تو نہ دوی اور یہ غسل احرام کی ہی ہی ناز کی واسطی نہیں اسری سوا طواف کی طرات
لغیر الطواف وهو بعد الرکنین اللذین هما الوقف لعرفة وطواف الزيارة یسقط طواف الصد ولا یجوز علیہ اشئ
کافانہ ہوگا اور حقیق بعد دو رکن کی کدوہ وقوف عرفات اور طواف الزیارت ہی طواف الصد کو ساقط کر دیتا ہی اور اگر کسی کڑی تو یہ کہ ایام
بترکه ولا بتاخر طواف الزيارة عن ایام النحر سبب الحیض ثم یدعی ان یعلم ان المرأة شابة كانت وحبونا
نہیں آتا اور نہ طواف الزیارت کی آخری جرایم نحر کی سبب حیض کی ہو چا کہ نہ ایام آوی ہا چرچا کیات ہی کعورت جوان ہو یا پورچی
اذا کان بینہما ویدعی مکه مسیریة لم یثبت لها الاستطاعة الا لبحر وهو الزوج ومن لا یحیز نکاحاً
جب اوہیں اور کہیں مسافت سفر کی ہو تو اس عورت کو استطاعت حاصل نہیں حتی ج فرض ہو تا ہی بدن نحر کی اور نہ خانہ رقا ہی یا وہ جس ہی
علی التابیل بنسب او صحرایہ وان لم یکن لها عہد ولا یجوز علیہا ان تترجح لبحر بہا وکفی الخیبر
کہی حال میں نکاح جاری نہیں ہی سبب کی یاد دہانی کی اس حال کی اور اگر اس عورت کی ساتہ نحر میں نہ تو یہ یہ واجب نہیں کہ حج کی واسطی کافر داری نہ تشریف کوی

غنى المال وغنى النفس خير الصدقة ما كان عن أحد المغنين ما عن غنى النفس وعن غنى المال إذ
 توكل على المال أو توكل على النفس أو توكل على غيره ^{أو توكل على غيره} لا بد للمتصدق فيما يبدله أن يستغنى عنه ما يستغنى عنه نفسه وقوة غنيته ثقة بالله تعالى كما
 كرمه في كبريات كرمه لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ^{أو توكل على غيره} فعله أبو بكر الصديق أول ما له الذي بقي في يده بعد البذل ألا يجوز لأحد أن يصرف قوت عياله
 أبو بكر صديق في كرمه ^{أو توكل على غيره} إلى الفقراء وبقية كرمه جاعا ألا إذا سر ضوايه وأذتوا له فيه بل لا يجوز له أن يعطي أحدا الا مما يفضل
 بانشاء روى أو لا تملكه كرمه ^{أو توكل على غيره} عن نفسه وعياله كما جاء في الحديث آخره عليه السلام قال خير الصدقة ما البقت غنى يعني أن
 المتصدق لا يبدله فيما يبدله له عن أحد الا من إمانا أن يستغنى عنه بماله أو يستغنى عنه بماله وهذا
 أفضل اليسارين لما روى في الحديث الصم أنهما قال ليس الغنى عن كثرة المال إنما الغنى عن النفس فإن الفقير إذا
 تصدق ما قدر عليه من قوت يومه وصبر على الجوع يكون صدقته أفضل ألا تشك في كون
 الصدقة بالشئ مع الحاجة إليه أفضل إذا لم يصرف ذلك بدنه من ضعفه عن القيام في الصلاة و
 كشف العورة وقد مدح الله تعالى أنصارا على ذلك وقال ^{أو توكل على غيره} لا تشك في كون
 القسم الثاني هم الذين لا يقدرون على هذه المرتبة بل يسكنون أموالهم لمواقف الحاجة ومواسم الحاجة
 وليس قصدهم في الاستعانة والتلاذذ بل قصدهم فيه الاتفاق بعد الحاجة ثم صرف الفائض إلى
 وجوه الخير ثم أظهرت القسم الثالث هم الذين يقتصدون على أداء ما وجب عليهم فلا يزيدون عليه
 ولا يفتصرون عنه وهذه المرتبة أقل المراتب وعلى هذه المرتبة اقتصر أكثر الناس ليجعلهم بالمال وميلهم
 اليه وضعف جهدهم للخبرة وليس بعد هذه المرتبة شئ من المحبة بل من ينزل من هذه المرتبة ينزل في
 الكذب في إرضاء المحبة ويظهر من نفسه أن ادعاه من المحبة كان من لقلقة اللسان فعلى هذا يجب
 أن يكونوا في كرمه ^{أو توكل على غيره}

الى ظاهر افعال ماحبة للناس مثل الخيرية وطهارة طلب المكافاة منه بالدرء والثناء
 والخدمة والتزويج والتعظيم وكان من حقه ان يرى الفقير محسنا له اذ جعل كفه نائبا عن
 الله في قبضه حقه الذي به نجاته من النار اذ روى عن ابن عباس انه عليه السلام قال الصدقة
 تقدر بيد الله تعالى قل ان نفع بيد السائل فليتحقق انه مسلم الى الله تعالى حقه والفقير اخذ من
 الله تعالى رزقه وما الاذى فظهر التزويج والتعظيم والتعظيم في الكلام ونقطيب الوجه وهذا السر
 لا يظهر ومن الاستحسان الذي هو متبعه امر ان احدها كراهية اخراج المال عن يده و
 بقاء ذلك على نفسه والثاني روية ما به من الفقير وان الفقير بسبب حاجته احسن من مرتبة
 الفاقه وسند الحاجة لانه يبذل المال بطلب قضاء الله تعالى والتواضع والاداء الاخرة وهو خير من الدنيا
 وفيها واما كون روية نفسه خيرا منه جهلا فلا نه لوعرف فضل الفقير على الغني وعرف خطر جهل
 في الاخرة لما استحققه بل يتركه وبنى درجته لان صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة بعد الفقير
 عام وكيف يستحقه وقد جعل الله تعالى خادما له اذ يكسب المال مجتهدا وليس تكسبه منه ويجهل فضل
 وقد كلف ان يسلم الى الفقير ودرجته وكيف عذبه الفاصل التي بضره لو سلم اليه قال النبي مستخدم
 للمسلم في رزق الفقير وصي من عذبه بالترام مساواة لاسفار في البراري والنجار وحراثة الفضلات من الارض
 والادنى الى ان يهرت وبكلمها لا غنى اعم بقاء ما الكسبه في شخصها عليه من الاثر لا سيما والله تعالى
 استمالا موافقا لرضائه بلفظ موكره ومثله المجلس الثاني والعشرون في بيان فصول الصوم
 في بيان فصول الصوم

في بيان فصول الصوم

صلوة العشاء قال ما ينتظرها احد من اهل الارض غيركم وفي هذا الشارة الى فضيلة الصلوة التفرغ بذكر الله
وقرأوا يا ايها الذين آمنوا من اجل ما كنتم تدينون اي صومكم مستغفرين اي صومكم مستغفرين اي صومكم مستغفرين
في وقت من الاوقات لا يوجد فيها ذكر ولذا فضل القيام في وسط الليل لشمس الغفلة عن التكرار فيه
تمام وقت من سعي اليه وقت كونه في وقت ذكره كذا هو وقت افضل اي سعي اليه وقت كونه في وقت ذكره كذا هو وقت افضل
لاكثر الناس في احياء الوقت المغفول عنه بالطاعة فانه منها انه يكون اخفى واخفاء النافل و
عائل هو في اي وقت عبادت كمن في بيت فانه في اي وقت يسهل عليه وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه
اسرها افضل لاسيما الصيام فانه سر بين العبد وربه لا يطلع عليه غيره تعالى ولهذا قيل لا يكون
بوشيد من العسل هو ناي خاص لغزده في كونه كونه ودرمائل هذه اورد كذا كذا هو ناي خاص لغزده في كونه كونه ودرمائل هذه اورد كذا كذا هو ناي خاص لغزده في كونه كونه
فيه رياء ومنها انه يكون اشق على النفوس وافضل الاعمال اشق على النفوس وسبب ذلك ان النفوس
كثير من كونه من رياءه هو في اي وقت يسهل عليه وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه
تتاسى عما شاهد من احوال ابناء الجنس فاذا كثرت يقظة الناس بطاعتهم يكثر اهل الطاعة لكثرة
بجسك حالات من اي وقت يسهل عليه وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه
المقتدين بهم فتسهل الطاعة عليهم واذا كثرت الغفلة واهلها يسي بهم عمن الناس فيشوق على
كثير من كونه في اي وقت يسهل عليه وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه
النفوس المتيقضين طاعتهم فلهذا من يقتل بهم فيها وهذا قال النبي عليه السلام للعامل منهم اجر
عبادت كمن في اي وقت يسهل عليه وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه
خمس من صحتكم انكم تجردون على الخرافا ولا يجدون وقال عليه السلام العباد في الهمة كالخمر
يخاسر ادميون كمن في اي وقت يسهل عليه وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه
الى فانه عليه السلام بين في هذا الحديث ان ثواب العباد في وقت الفتنة واخذت امور الناس
سرى طرف اجرت كل من يتبع عليه السلام في اخبر من في اي وقت يسهل عليه وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه
كثواب الهجرة من مكة الى المدينة في زمانه عليه السلام قبل فتح مكة وسبب ذلك ان الناس في وقت الفتنة
كثير من كونه في اي وقت يسهل عليه وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه
يتبعون اهواءهم ولا يتقيدون بدعوتهم فيكون حالهم شبيه باحوال اهل الجاهلية فاذا انفرد من بينهم من
اي وقت يسهل عليه وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه
يتمسك بالدين ويعبد ربه ويقيم امره ويحجبت فيه يمكن من هجر من بين اهل الجاهلية الى رسول الله
كثير من كونه في اي وقت يسهل عليه وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه
مؤمن استعلا واهم مجتنب التواهي وقال عليه السلام بدلا للاسلام عربيا وسيعود عربيا كذا
مؤمن اوراد واما تابع اوراد من اهل الجاهلية في شريعة الاسلام عربيا وسيعود عربيا كذا
فطوبى للغرباء يعني ان الاسلام في ابتداء ظهوره كان غربيا لم يوجد له في احد من الناس وقلة منهم
سوى من في اي وقت يسهل عليه وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه
نشره وشاع قريبا وبعد ذلك سيلحقه نقص اختلال حتى لا يبقى الا في احد من الناس وقلة منهم وهم
بهم من في اي وقت يسهل عليه وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه اي وقت لا يستريحه

الغربة فطوي لهم وقد جاء تفسيرهم في حديث آخر أنهم الفرع من القبائل يعني أنهم الذين كانوا أفسد
من بني سواد بن كنانة بن خزيمة بن كعب بن قيس بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن
فلا يوجد في كل قبيلة منهم إلا الواحد لا ثلثان بل لا يوجد أحدهم في القبائل والبلدان كما كان ذلك في
القبائل من قبيلة بني كنانة بن كعب بن قيس بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن
بني كنانة بن كعب بن قيس بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن
بالسنة في زمان فساد الناس منها ان المنفر بالطاعة بين اهل العقلة والمعاصي يدفع به البلاء
فساد في زمان من سنت بر عمل كماله اور كذا في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام
عن الناس كانه بحسبهم وميادهم عنهم ولا تار في هذا المعنى كيد جدا وقد ذكر صومه عبد السلام لشعبان
كروا يومه شخص او كما جاء في الحديث كروا يومه شخص او كما جاء في الحديث كروا يومه شخص او كما جاء في الحديث كروا يومه شخص
معنى اخر وهو انه عليه السلام كان يصوم من كل شهر ثلثة ايام وربما اخذ ذلك ليقضيه بصوم شعبان
ايكاد ووجهه بان كوفي بين وجهه كذا في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام
يعني ان صومه عليه السلام كان لا يبلغ ثلثة ايام في بعض الشهور فيكمل اوانه من ذلك في شعبان اذا
كروا من ايامه بان كوفي بين وجهه كذا في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام
كان اعماله عليه السلام اذا دخل عليه شعبان وكان عليه بقية من صيام قطع ايامه
في جن روزه فلكا كذا في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام
يقضيه في شعبان حتى يكمل نوافله بالصوم قبل دخول رمضان كما كان يقضي ما فات من سنن الصلوة
تروه روزي شعبان من نفاذ كوفي حتى تامة نوافل روزي رمضان كذا في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام
وكما كان يقضي بالنهار ما فات من قيام الليل وقالت عائشة ربة اريدت ان اصوم فلم اطق حتى
اورحها كذا في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام
اذا صام النبي عليه السلام في شعبان صمت معه فانها كانت حث نعتهم فتقضي ما عليها من
بها انك جب نبى عليه السلام ما شعبان من روزي كذا في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام
صوم رمضان لفطرها فيه بالحريض وكان في غيره من الشهور مشغلة بالنبي عليه السلام
رمضان كذا في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام
فان المرأة لا تصوم وبعلاها شاهد الا باذنه فسد دخل عليها شعبان وقد بقي عليه شيء من
كبره كذا في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام
نوافل صيامه يستحب له قضاءه فيه حتى يكمل نوافل صيامه بين رمضان ومن كان عليه شيء
نوافل صوم كذا في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام
من قضاء رمضان يجب عليه قضاءه قبل رمضان اخرهم القدرة عليه ولا يجوز له تاخير
قضاء رمضان كذا في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام
الى ما بعد رمضان اخر غير مرة وان كان تاخيره لعدا مستقر بين الرضا بين كان عليه قضاء
كذا في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام في غير كذا من سنن اهل البيت عليهم السلام

بعد الرضات الثاني ولا شيء عليه مع القضاء وان كان ذلك لغیر عند قبل يقضى بطعم مع قضاء
فقد كمال في قضاء يومه وادى سرور وقضا في اوجهم من به دور اگر بعد تاخر لا عذر بونی ہی تحریر کی کہ قضاء کری اور ہم روزہ کی طاعت
کل يوم سمن مسکینا وهو قول السافعي وذاك ولحم اتباعه آثار ومرت بذلك وقبل يقضى بالطعام
سائم مسکین کرنا اور ہی یہ قول سافعی اور انک اور صاحب کا ہی موافق اول آیت کی حواس میں آپ ہی ہیں اور بعض کہتی ہیں فصاری اور
عليه وهو قول اني خبفة وقيل بطعم ولا يقضى وهو ضعيف وقيل في صوم شعبان معنی آخر هو
کہا نہیں ہی یہ قول مرجعہ کا ہی اور بعض کہتی ہیں کہ انک اور قضا نہیں ہی یہ قول ضعیف ہی اس کی جس کہ سوال کی دور کہ کہتے ہیں حدیث
ان صيامه كالقرين على صيام رمضان لئلا يدخل في صيام رمضان على مشقة وكلفة بل يكون
ہی کہ شعبان کی روزہ واسطی مستحق نہیں رمضان کی روزہ کی واسطی تاکہ رمضان کی روزہ میں کچھ مسقت وکلفت معلوم ہو کہ یہ حال نہیں
قد تمزق على الصيام واعتاده ووجد بصام شعبان حلاوة الصيام ولذته فدخل في صيامهم رضا
کہ روزہ کی عادت اور جو بکرم چکا ہو اور شعبان کی روزہ کو روزہ کی حلاوت اور لذت اور چکا ہو ہر رمضان کی روزہ کی
برغبة وبشاط يسر الله تعالى عمله بلطفه وتوفيقه للمجلس الرابع والعشرون في فضيلة
احیاء ليلة البراءة على وجه السنة والا حترار عن البدعة المکروهة قال الشيخ
اصی حضرت اور حوشی ہی کہو کہ ہی آسان کر ہی لفظ اضائق ہی جرمین مجلس میں بیان
شہ رسالت کی جا گئی کی فضیلت کا اور حترار بدعت مکرر حدیثی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ان الله يزل ليلة النصف من شعبان الى السماء الدنيا فيغفر لكل من صام
صل اللہ علیہ وسلم فرما یا علیہ السلام ان الله یزل فی نصف شعبان کہ ہر ہر ہر شب کہ طرف دوری آسمان کی زلزل فرماتا ہی یہ حدیث کہ کہ روزہ کی بدعت ہی
غفر كل هذا الحديث من حسن التصاير ورواه المومنين عائشة روى المروزي ليلة النصف من شعبان
سہت زیادہ تحسین ہی یہ حدیث معاصی کی جس حدیث کی ہی تمام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہی اور اور شعبان کی اور روزہ کی روایت
ليلة البراءة وانما هي ليلة كل من كان في شهر رمضان او غفرنا من سائر القبائل والمعنى انه تعالى ينزل في
شب رواف ہی اور خاص قیام کہ اس واسطی ذکر کیا ہی کہ وہ سنت اور قبول کی باعتبار اس دور کہ روزہ کی زیادہ ہی اور بعض کہتے ہیں کہ کل شعبان
ملك الليلة من صفة الجلال المقننة لقهر العداوة والانتقام من العصاة الى صفة الجلال المقننة
اور بدعت میں صفت جلال ہی حوسب ہی کہ کیا روزہ کی انتقام اور عدو سے کار و صفت جلال کی ہر باعث ہی
للرحمة والمغفرة وانما هي لفظ الحديث على هذا المعنى لان النزول والصعود والحركة والسكون لما كانت
رحمت اور بخشش کا لفظ ہوا ہی اور حدیث کی الفاظ کو ان معنوں میں اس واسطی ذکر کیا ہی کہ اور تا اور جزیرا اور حرکت اور سکون اور چونکہ
من صفات الاجسام المتحركة وقد ثبت بالقواطع العقلية والنقلية انه تعالى منزلة عن المجتمعة التحير
بہر صفت اجسام متحرکہ کی ہیں اور رواں طبعی عقلی اور بعض ہی ثابت ہو چکا ہی کہ اللہ تعالیٰ صحبت اور تحیر و طفر و صفا احاطہ
اصتم عليه النزول بمعنى النفال من مرضه اعلی الی ما هو اخص منه فيكون المعنى ما ذكره اهل الخبر وهو
یاد کہ ہوا کہ ہر روزہ ہی انتقال مکان بندہ کی طرف بحال پس کی محال ہی
نزل برحمته وهدى بالطفه ومغفرته على عباده واجابة دعوتهم وقبول توبتهم كما هو تدبر الملوك الكرام
رحمت کا اور تائید اور مانت لطف اور مغفرت ہی خدایہ ہر وقت اور ایسا آو ہی دعا کا اور قبول کرنا اس کی کہ جیسا کہ عادت اور ہم کہہ ہی
والسادة الرجماء انزلوا لغير قوم فقر اعدت لخاصة يستحقون اليهم وهذا المعنى وان كان قد روي في سائر
درجہ سہر و ملکہ کی ہو ہی کہ جب وہ فقر و محنت و کڑاں گری ہی ہیں واد کی سائہ صاحب کرتے ہیں اور اس سے کہ گریز و تامل اول میں

الكثيرة بدعة قبيحة يجب الإجماع عليها لأن الفقهاء قد اتفقوا على كراهة الجماعة في النفل ما عدا التراويح
 بجزء بعت في سن بدعت في تحياها في السوطي كقضاء ما سبب مفتي من كقولك في جماعت سوى تراويح
 والاستسقاء والكسفي إذا كان معي الأمام الأربعة والصلوة التي تصل في تلك الليلة بالجماعة الكثيرة و
 اور صلوة يستمراد صلوة كركن في كركن السوطي مع يكون تركه في اورده غير واجب في تركه جماعت مع بدعت في تركه
 شهي صلوة البراءة بدعة أيضا لعدم وقوعها في عصر الصلابة والتابعين بل لما ظهرت بعد المائة
 صلوة الكرات أو كراتهم كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي
 الأربعة من الهجرة النبوية فإنها حدثت في المسجد الأقصى سنة ثمان وأربعين وأربعمائة وأصلها على ما
 بهذا من بدعت في كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي
 ذكره الأمام الطوسي أن رجلا تابلسيا قدم بيت المقدس فقام يصلي ليلة النصف من شعبان في المسجد
 أمام طرقي في كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي
 فاحم خلفه واحد ثم ثان ثم ثالث ثم رابع فهاخفها الإلهم جميعا كثير ثم جاء في العام الثاني فصلى معه خلو
 بهر الذي كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي
 كثير ثم شاعت في المساجد وانتشرت في البلاد واستقرت سنة بين العباد وقد رويها العلماء من
 بيت طرقي في كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي
 أصحاب المتأخرين وصحروا بانها بدعة قبيحة مشتهرة على منكرات فعل هذا ينبغي للعالمين عن تغيير تلك
 منكرات في كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي
 المنكرات أن لا يحضر الجماعة في تلك الليلة بل يصلي في بيته إن لم يجد مصيحا سالما من هذه البدع
 من كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي
 لأن الصلوة في المسجد بالجماعة سنة وتكثير يسود أهل البدع متخفي عنه وتترك المصلحة ويضل الواجب
 أصلي كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي
 لا سيما لمن كان مشهورا بين الناس بالعلم والزهدي فإن الواجب عليه أن لا يحضر في مسجد يشاهد فيه
 خاص ليس شخصه كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي
 هذه المنكرات لأن حضوره مع عدم التكاثر يوم الجمعة إن هذه الأفعال مباحة أو مندوبة
 السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي
 إليها فيكون حضوره شبهة عظيمة في ظن العوام أن تلك الأفعال مستحسنة شرعا وأذا ترك
 أو سكتا بانها ليس مقام من عام لو ترك في كان من مؤثره في كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي
 عادته ولم ينجح في المسجد تلك الليلة وانكر بقلبه لغيره عن تغييره ببدعة ولسانه يسلم من الأثم
 التي به عادت به كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي
 ولا يغتر به غيره بل يتشعر بعض الناس من عدم حضوره أن هذه الأفعال غير مرضية عند
 اور وركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي
 بل هي بدعة لا ينسوغها الشرع ولا يرضاها أهل الدين فربما يستمع بعض الناس عن ذلك فيحصل له التزلزل
 كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي كركن السوطي في بدعت في السوطي

وكان الوقي في فيه بعد المضضة بل لا يلتصقه بالزنا لا يفسد صومه لعدم الاحتراز عنه ولكن اذا خرج
 اوريسى ي اگر شهيد کی اندر کفای کاید تراوت بائی کی باقی روی اور کور کور له شوک کی لنگ کیا تو روزه فاسد نہیں ہوتا کیونکہ اس ہی یا نہیں جانا اور ایسی ہی اگر
 الدم من بین اسنانه و دخل في حلقه و ابتلعه ان كانت الغلبة للزنا و لم يجد طعمه لا يفسد صومه
 اور کور دانتوں میں سے خون نکل کر حلق میں چلا گیا اور وہ شخص اس کو کھ گیا اگر بہتر نہ ہو تا کہ یہ خون کا نہ معلوم ہوا تو روزه فاسد نہیں ہی
 وان كانت الغلبة للدم يفسد صومه ويلزمه القضاء دون الكفارة وكذا لو استوى يفسد صومه
 و اگر خون زیادہ ہی تو روزه جاتا رہتا ہی اور قضاء لازم آتی ہی کفارہ نہیں آتا اور ایسی ہی اگر شوک اور خون دونوں برابر ہوں تو
 احتياطاً ولو كان بين اسنانه شيء فابتلعه لا يفسد صومه ان كان قليلاً لا يشع للريق وان كان
 اعتدلاً لم يفسد صومه و اگر گوشتی یا کوئی چیز بھی ہو تو شوک کیا تو روزه نہیں جاتا اگر وہ چیز بھی اس کی شوک میں شامل ہی ہو اور اگر کچھ
 کثیر یفسد صومه ويلزمه القضاء دون الكفارة وقدر المحصنة فها هو كغيرها من المواد و فها قليل و
 زیادہ ہی تو روزه جاتا رہتا ہی اور قضاء لازم آتی ہی کفارہ نہیں آتا اور چنی کی برابر اور اس سے زیادہ بہت میں داخل ہی اور اس سے کثیر ہو تا ہی یا کچھ
 الدموع وعرق الوجه اذا دخل فيه و ابتلعه ان كان قليلاً كالقطرة والقطرتان لا يفسد صومه وان كان
 اور آنسو اور چہرہ کا پسینہ اور گندہ میں چلا جاوی اور یہ نہ شوک جاوی اگر وہ تھوڑا ہی ایک بار دو قطرہ تو روزه نہیں جاتا اور اگر بہت ہو
 کثیر احق يجد ملوحتة في جميع فيه يفسد صومه ويلزمه القضاء دون الكفارة وكذا لو ادخل الا بيسم
 یہاں تک کہ اگر کوئی کچھ نہ میں ہو گئی تو روزه جاتا رہتا ہی اور قضاء لازم ہوتی ہی کفارہ نہیں آتا اور ایسی ہی اگر بڑھیم رنگین منہ میں چلا گیا
 المصبوغ في فيه فغيره لون الصبغ واحتياط بالريق و ابتلعه يفسد صومه ويلزمه القضاء دون الكفارة
 اور دوسکا رنگ اور دیگر شوک میں مل گیا اور اس کو کھ گیا تو روزه جاتا رہتا ہی اور قضاء لازم آتی ہی کفارہ نہیں آتا
 وكذا لو ابتلع شيئاً لا يتغير لونه ولا يذرى به عادة كالتراب والحجر نحوهما يفسد صومه ويلزمه
 اور ایسی ہی اگر کسی چیز کھ گیا جو عادت کی موافق غذا ہو تو ہی اور نہ دوا جیسی مٹی اور کھنکر اور مانند انکی تو روزه جاتا رہتا ہی اور قضاء لازم
 القضاء دون الكفارة وذكر في القنية نقلاً عن الفقيه ابى جعفر ان من افطر في رمضان مرة بعد
 آتی ہی کفارہ نہیں آتا اور تیسرے میں فقیہ ابو جعفر سے نقل کر دیا کہ اگر کوئی ایک ہی کہ جو شخص رمضان میں بار بار
 اخرى بتواب او لمدة لاجل المعصية فعليه الكفارة زجر الله وكتب غير مرة نعم والفتوى على ذلك وبه نحن
 مٹی یا کھنکر سے روزه توڑتی ہی کفارہ کی گواہی تو سپرد ہوگی کفارہ ہی اور اور میں ان کی گواہی کہ ان اور اس سے پرفوتی ہی اور تمام ملک کی
 اثمة الامصار وذكر في ايضا ان المحترف المحتلم اذا علم انه لو اشتغل بحرقته لم يلحقه ضرر مبيد للفطر
 علماء کا یہ ہے یا نہ ہے ہی اور ایسی ہی میں یہ ہے مگر یہ کہ اگر کار مگر محتاج اگر یہہہ جانی کہ پناہ پیشہ کر علی ایسی مانگی کہ جو دوا کی جس ہی افکار کہ اسباب ہی
 يجرم عليه الفطر قبل ان يبرض وذكر فيها ايضا ان المخاض لا يجزئ له ان يخبز خبزاً يوصله الى ضعف
 تو وہ سپرد مانگی ہی نہیں افکار کا راجح ام ہی اور یہ ہے مگر یہ ہے کہ یہ سپرد کو جائز نہیں کہ اس سے روٹیاں پکواوی جس ہی ضعف ہو کہ
 مبيد للفطر بل يخبز نصف الفطر ويستزج في النصف وذكر فيها ايضا ان من اتعب نفسه في عمل حتى
 افطد سراج ہر جاوی پکارتی ہی دن روٹی پکارتی اور اگر ہی دن کرام کی اور اس میں یہ ہی مگر یہ جس سے اپنی جان پر کام کی میں اتنی سختی
 اجتهد في العطر فافطر ويلزمه الكفارة لانه ليس بمسافر ولا مريض بخلاف لامة فانها اذا اصابتها ضعف
 کا وہ کہ شدت کی بیاس گنگ آئی اور فطر کا روالا تو وہ سپرد کفارہ لازم ہی کیونکہ یہہہ شخص نہ مسافر ہی اور نہ بیمار ہی بخلاف لوشہ کی کیونکہ لوشہ کی اگر ہوئی کا
 من عمل السيد من الطبخ والتخيز وغسل الثياب وغيرها خاف على نفسه و افطر كان عليه القضاء دون
 کار بار کفر کی تہنک جاوی سانس روٹی پکاکر اور کپڑی ام جو کہ اور کار مار میں اور اپنی جان پر خوف کر کہ روزه افطار کی تو وہ سپرد قضاء ہوگی

الماء الى باطنه فيفسد صومه فان من بالغ في الاسترخاء حتى يبلغ موضع الحقنة فيفسد صومه
شجر جاري به روزه جاري کا کہو کہ جو کتب میں مبالغہ کرے یہاں تک کہ حقن کا جب تک پہنچ جائے تو روزہ جاتا رہے گا
 لكن لا يلزم الكفارة هذا حكم الصوم **المجلس الثامن والعشرون في بيان كيفية التراخي**
پر کفارہ نہیں آتا یہ ہے روزہ کی احکام تراخي کا کیفیت
وفضيلتها وأما القيام في ليالي رمضان فالمراد به احياء ليلاليه واجناء بعض من كل ليلة
اور فضيلت کی برابری میں اور تمام رہنا رمضان کی راتوں میں اس سے تمام تمام راتوں کو جاگنا یہ ایک بات میں سی تھوڑا تھوڑا جاگنا
 بأداء التراخي فإنه عليه السلام كان يرغب الناس في قيام رمضان من غير ان يأمروهم فيه بغير
وامن في الامور التي هي على الله وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم حتى يكونوا واسطي قيام رمضان في رغبة ولا في تنهي لیکن حکم تحریرت کا نہیں فرق ہے
 فيقبل من قيام رمضان ليماننا ولحسنا باغفر له ما تقدم من ذنبه يعني ان من قام الى الصلوة في
یون رمضان کرے جو شخص رمضان میں واسطی ایمان اور تقویٰ کا گناہ ہی کو تو کہے گا گناہ ہی نہ ہوگا بلکہ وہ کسی شخص رمضان کی راتوں میں
 ليالي رمضان تصديقاً بحقيقته وسنيته وطلب الرضاء الله تعالى وثوابه لا خوف من حله من التنا
او کو حق اور مسنون سمجھے واسطی رضامندی اسے قبول کی اور ثواب کی تازہ چستی کی خوف نہ گون کی بڑائی کا
 واستحياء منه يغير له ذنوبه المتقدمة وهذا الشرح لا ينفك عنهما على سبيله كان فرضاً او
اور گون کی شرم نہ ہو تو ان کے ذنوب ہی گناہ معاف ہوگی اور یہ دونوں طریق تمام اعمال میں مستعمل کی کوئی عمل غالب نہیں بڑے کہ فرض ہوگا
 نقلاً اذهاش جان لقبل من عمل والله تعالى لا يقبل عملاً الا بها وبعد ما شرط اخر لا بد منه وهون
فعل هو واسطی کہ بر عمل کی مقبول ہوگی کہ یہ شرط ہی اور ان کا عمل قبول ان شرط کی قبول نہیں کرتا اور نہ ہی ایک اور یہ شرط وہی یعنی
 يكون العمل موافقاً للسنة لان العمل متى كان على خلاف السنة لا يقبله الله تعالى والسنة هي الجماعة
عمل سنت کی مطابق ہوا واسطی کہ عمل اگر سنت کی برخلاف ہوگا تو اس کو اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرمائے اور تراخي میں سے جماعت سی
 في المسجد لكن على طريق الكفاية حتى لو تركها اهل مسجد اساءه او كان اثاراً كين السنة ولو اقامها
اگر کسی مسجد ہی لیکن بطور فرض کفایہ کی ہی یہاں تک کہ اگر کسی مسجد ہی تمام جماعت ترک کرے تو سب گنہگار اسے ترک سنت ہوگی اور اگر کسی مسجد
 البعض في المسجد بالجماعة وتختلف البعض وصلاتها في بيته فالتخلف يكون تاماً كاللفضيلة لا كالك
مجموع جماعت کی ادارتی اور بعض جو نہ شامل ہوگی اپنی گھر میں سر جو جماعت میں شامل نہ ہوا وہ فضیلت سی محروم رہے گا
 مسبباً لان تاركاً للسنة لان بعض الصلوة قد روى عنهم التخلف وعن ابي يوسف ان من قدر
اور سنت کا تارک نہیں ہوگا اسے کسی کو بعض اصحاب روایت کیا کہ جماعت میں شریک نہیں ہوتی ہی اور ابو یوسف ہی روایت کیا کہ جو شخص
 على اداها بالجماعة في بيته مع جماعة السنة فالصلوة في بيته افضل والصحة بالجماعة
تراخي جماعت کی اپنی گھر میں اگر کسی جماعت کی راتوں کو گھر میں چڑھنا افضل ہی اور جو مسجد ہی کی گھر کی اندر
 في بيته فضيلة والجماعة في المسجد فضيلة اخرى فهو حال احدي الفضيلتين وترك الفضيلة
جماعت کرنے میں ایک فضیلت ہی اور مسجد میں جماعت کرنے میں اور ہی فضیلت ہی سو تراخي دونوں فضیلت میں سے ایک حاصل کی اور فضیلت زادہ
 الزائدة لترك الجماعة في المسجد وقال صاحب الخلاصة وهكذا الجواب في المكتبة او انفس التراخي
اسے نہ ہی کہ مسجد کی جماعت ترک کی اور خلاصہ والا کہتا ہی یہ ہے جواب فرما لیکن میں ہی اور لیکن صرف تراخي ہی
 فهو سنة مؤكدة على الاعيان للرجال والنساء ثوارتها الخلف عن السلف من ذلك تاريخه رسول الله
ہر مرد اور عورت پر سنت مؤکدہ ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثی آج تک پہنچنے والی اس سنت کی جی میں ہیں

لطف بعضهم على بعض في القرائن وهو على ما ذكره بعض النقول وكان حقيقا بالقبول ان العشب القليل الذي
سوا سطل في قرائن بين كوكب برعطف كاي اوردوه فرق سوا قرائن بعض علماء في حروف قرائن كاي يبري كعبث وكاي يبري
ليز فيه لينة ولا فائدة وما الذي فيه لينة بلا فائدة فهو لعب وصنله الله هو الان فيه زيادة فحظ الغمر
مستحق في كعبث لينة اوردوه كوي فانه اوردوه من كاي يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري
بحيث يستعمل به على ايتها والكل حر له انما تذكر في القرائن الاعلى طريق النظم فلما علم حرمة اللعب الكفر
استقر كاي كاي قرائن اوردوه كوي كاي يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري
والعبث علم حرمة استعمال ذلك الدخان بدخوله ابا في اللعب والله في العبث بل هو العبث النسب
اوردوه كوي كاي يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري
تخلو عن اللذة التي في اللعب والله لا ان يستلذ به نفوس بعض المستعملين لم يتسول شيطاني في حشر
كوي كاي يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري
في اللعب والله لا ان يكون فيه شيء من الفائدة اصد له من الفائدة الدينية وهو ظاهر ولا من الفائدة
حيث اوردوه من داخل كوي كاي يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري
الدينية لانه لا يصح شيء من الغد والاداء اصد له من الفائدة الدينية وهو مطلق الدخان
كوي كاي يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري
مض قال ابن سينا لولا الدخان والقتل لعاش بدم الف عالم وقال جالينوس اجتنبوا لثة وعليكم باربعة
مض كاي يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري
ولا حاجة لكم الى الطبيب اجتنبوا الدخان والغبار والنتن وعليكم بالزينة والحلوى والطيب والحمام
بالتطبيب كاي يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري
وذكر في القانون ان جميع اصناف الدخان محففة بجوهر الارضي وفيه ناروة يسيرة قال بعض الفضلاء
اوردوه من كوي كاي يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري
فان كان محففا يكون محففا للطبيب في المدينة فيؤدي الى حصول امراض كثيرة فلا يجوز استعماله الا في
جب وهو ان محففة هوا توريد في رطوبة كوشك كوي كاي يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري
صيانة النفس عن شوق الضرر وقد ذكر في نصاب الاحتساب ان استعمال المضحرام فان قيل بعض الاطباء
شربهم ان كاي يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري
قد يعالجون بعض الامراض ببعض اصناف الدخان ويشاهد ففعه فكيف يعبر المنع عن استعمال جميع اصنافه
طبيب يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري
فالجواب انه يعالجون به لحظ يسيرة اعلى الارض يحصل فاذا كمن التحفيف فالتقليل فاذا كمن التحفيف
لجواب يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري
لا يضر في المنع لكثره بطرانه ولسقاهه بتخفيفه اوجه المنع فالجواب ان هذا لا يتفاد به فيجوز ولا في
في معرقة ذلك من طبيب حاذق عارف بالفرجة والقدار الذي يتفقه به ولا فاقا قد علم عليه غير جائز
ابا كاي يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري يبري

٢٢٣ في بيان صدقة الفطر ولحكام العيدين وما فيه

لو كان في دار يكراء فاشترى قطعة امراض بما في حرمهم وفي فيها لم يسكنها فهو غني بها لانها فاضلة
 عن حاجته الحالية وانما يحتلها في المستقبل ومن كان له دار فيها بيتان صيفي وشتوي
 فاضل في حاجته يكون توترا لثمة بين هوي اوصي كحان بين دو مقام جهن گری کا اور چاروی کا
 لا يكون غنيا ولو كان فيها ثلثة بيوت يعتبر قيمة الثالث في الغني وصاحب الثياب لا يكون
 غنيا بثلاث دسجات احد بها للبدلة والثانية للجنة والثالثة للجمع والاعیاد وكذا بالقرآن
 ومن ادخل الدسجات الثلاث من الثياب وعلى الفرائض يعتبر قيمته في الغني والغاري بقرسين
 لا يكون غنيا وان كان له ثلثة افراس يعتبر قيمة احدها في الغني وما زاد على الواحد من الدواب
 لغیر الغنا
 وسوی غازی فی اورغس کاس کسوا بواگدا رسک نوک فی یا اور سیک ایلیک حادس سی زیاده لغنی ہوئی فی اور یلیک قیمت حساب میں لیا وگی اور سی
 النفساء والمحدث والفقه لاهل ما زاد على نسخة واحدة من رواية واحدة يعتبر قيمته في الغني
 ولا ما زاد على الواحد من المصاحف لمن يحسن القراءة يعتبر قيمته في الغني والزرع من شجر من
 لا يكون غنيا و كان له ثلثة ابرار يعتبر قيمة احدها في الغني والبقرة الواحدة يعتبر قيمته في الغني
 والغنار اذا كان له حطة او طير يعتبر قيمته في الغني وكذا القصار اذا كان له اشنان او صابون يعتبر
 قيمته في الغني ومن كان له قوت سنة يساوي اصابه كدام والظاهر انه لا يعد من الغني ثم في اصابه
 في ثلثه او المراه اذا كانت لها جواهر ولا تلبسها في الاعیاد وترز به الزرع يعتبر قيمته في الغني وكذا
 حرفة اخذ الزکوة وجوب صدقة الفطر ولا ضحية لان الغني على ثلث مراتب غني يحرم عليه السؤال
 واخذ الصدقة ويجب عليه صدقة الفطر ولا ضحية والزکوة وهو من بک نصابا کاملانما وغني
 اور صدقة لیس حرام ہوا ہی اور او سہر صدقة فطر اور قرانی اور ذکا واجب ہوئی ہی ایسا غنی ہے جسکی ملک میں پر نصاب کا نامی رہتا ہو اور کسکی

المسبح ان تصدق بجميع لحمه ولا تأكل منه المجلس الخامس والثلثون في بيان فصيلة

هراف في دم الغزال في ايام الحرم ولوعه وكيفية قتله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلموا

ان ادم من عمل يوم الاحد احسالى الله تعالى من هرافه الدم وانه لثاني يوم الفقه ففرونها واسعارها وظاها

وان الدم لمع من الله تعالى مكان فلان تقع على الارض ففريقوا بها نفسا هذا الحديث من حسان الصالحين

ارويه ام المؤمنين عائشة ومعه ان افضل العبادات يوم اليراء ودم الغزال وانه لثاني يوم الفقه

اذا كان في الدنيا من غير ان ينقص منه شيء ليكن لكل عوصمة اخرى يصير في ركبة على الصراط وكل وقت يخص

لعدد هذه اليوم احسن بعدادة بعلمها انه هم النبي عليه السلام ولو كان شيء افضل منه لما دبرى به

وهذا قال صاحب الخلاصة نعم ان لا يصح له نعمة ودخها افضل من الصدق بالقرآن القوة التي يحصل

للمراوة الدم لا تحصل بالصدقة لكن ينبغي ان تعلم ان المراوة الدم في هذا اليوم وان كانت افضل العبادات

الان قوله تعالى ان تمال للفقحون كما ذكرنا فيهم من تركوا الحج والعمرة في غير ايام الحج والعمرة

الدم واطواهم للتعظيم بل المعتذر يحصل المرفى الى هي شرط لقبول الطاعة كلها كما قال الله تعالى انما يقتل الله

من المؤمنين والفقير لا يحصل الا بالاحتساب عن جميع للمسلمين ولا ان جميع للمؤمنات وادلم يحصل ذلك

عنهم لمراوة الدم والتصدق بالخير وان كان من دم ذلك فعلى هذا يجب على المكلف في هذه العدة ان يسلك الاول

من المؤمنين والفقير لا يحصل الا بالاحتساب عن جميع للمسلمين ولا ان جميع للمؤمنات وادلم يحصل ذلك

عنهم لمراوة الدم والتصدق بالخير وان كان من دم ذلك فعلى هذا يجب على المكلف في هذه العدة ان يسلك الاول

من المؤمنين والفقير لا يحصل الا بالاحتساب عن جميع للمسلمين ولا ان جميع للمؤمنات وادلم يحصل ذلك

عنهم لمراوة الدم والتصدق بالخير وان كان من دم ذلك فعلى هذا يجب على المكلف في هذه العدة ان يسلك الاول

من المؤمنين والفقير لا يحصل الا بالاحتساب عن جميع للمسلمين ولا ان جميع للمؤمنات وادلم يحصل ذلك

عنهم لمراوة الدم والتصدق بالخير وان كان من دم ذلك فعلى هذا يجب على المكلف في هذه العدة ان يسلك الاول

التي عليها بدور كثير من الاحكام الشرعية في حكمه تعالى اثنا عشر ميثاق في اللوح المحفوظ منذ خلق السموات
 من ركز كثير شرعي الاحكام كما ما روي في حكم التي من مائة سنة
 من ركز كثير شرعي الاحكام كما ما روي في حكم التي من مائة سنة

[illegible]

روقت کی محنت سی مدت پر اور ایسی ہی محنت ماہ رمضان میں ارحمہم کہ دن اور شعو کی روز اور انکی راتوں میں اور شب قدر میں

اور دونوں عہد کی دل آویز کاری، ماکون بین سرزمین نیلہ تہی اسلمی کہ اسدہ تعالیٰ فی اہل اوقات کو خاص خاص عبادات سے جو ان اوقات میں عن کی جاتی ہیں معینیت دہی

ان اوقات میں یہ کت اور اوقات کی ضرورت نہ ہوگی اور اس کی

سنة - ان يكون عذابا عظيمًا وعفاه اعظم فعلا المسلم ان يعرف التوبة التي كانت عليه ويعتذر بها

ظمة الله حتى يكون عند الله تعالى عظميا وتُعْظِمُ هَذِهِ الْأَرْصَةَ أَنْفِياً لِيَكُونَ زِيَادَةُ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ

فمن حج عن ذلك فاقبل حواله في التعظيم ان يجنب عما يحرم عليه ويترك له ويترك البدع والمنكرات

[illegible]

مین میں شب و روز ہر دو لمحہ و شبہ اقسام منہیات میں - معروف مہستی میں بعضی خود عمل کر لی ہیں اور بعضی

ادیکتی ہیں باوجودیکہ ایک گناہ ہیں

ہوافتح بیان فقہیہ اہلالت کی کتاب تنبیہ الغافلین میں دس ضرر مقرر ہیں اول انبی ہا لک

میرا دل کلمہ کی مخالفت کر رہا ہے دوسری المسبب کا خوش کرنا کر رہا ہے اسکا اور اسکا بھی دوسری ہے

پہنچا پہنچا کہ لڑکا پات لڑکا جسکو اللہ تعالیٰ نے پائیز پیدا کیا ہے

اختلفت كالأضحية والقرآن والمتعة والعقيقة والتقدير بالسبعة يسمى الزيادة لا النقصان حتى يخرج
 كل واحد من كونه جسي قربة أو قرآن أو متعة أو عقيقة أو صدقة منك كمنه ما في شيء يزيده كما كانت منك في شيء كمنه ما في شيء يزيده
 عن ستة وخمسة وأربعة وثلاثة واثنين ان لو كان أحدهم أقل من السبع كان ذلك رجل وترك ابنا وامراة
 كمنه ما في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده
 وقرة وضحاياها لا يجوز وكذا الواشترى ثلثة نفر ودفع أحدهم أربعة دنائير والأخر ثلثة دنائير والثالث
 أو كمنه ما في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده
 ديناراً واشترى بقرعة على ان يكون البقرة بينهم بقدر أموالهم وضحاياها لا يجوز ولو اشترى سبعة نفر
 أو كمنه ما في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده
 ونوى بعض الشركاء التطوع وبعضهم الأضحية لهذه السنة وبعضهم قضاء عن السنة الماضية يعني
 أو كمنه ما في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده
 الكل لكن يكون تطوعاً عن نوى القضاء عن السنة الماضية فلا يقع عن فضله بل يلزمه ان يتصدق
 أو كمنه ما في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده
 ببقية سنة أو وسطاً ماضياً ولو كانت أحد السبعة وقال ورثته اذ يحسها عنه وعنده يجوز استحساناً
 أو كمنه ما في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده
 ولو اشترى سبعة وضحايا بقرعة وانقسموا اللحم وزنا لا يجوز ولو انقسموا جزافاً لا يجوز الا ان يضموا إلى اللحم شيء
 أو كمنه ما في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده
 من الكارع والجلد سواء كان في كل جانب شيء من اللحم شيء من الكارع وكان في كل جانب شيء من اللحم
 أو كمنه ما في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده
 شيء من الجلد وكان في جانب لحم والكارع وفي الآخر لحم وجلد وانما يجوز جزافاً الجنس إلى خلاف الجنس ولو
 أو كمنه ما في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده
 لم يضموا إلى اللحم شيئاً وحل كل واحد منهم لصاحبه الفضل لا يجوز لان تحليل الفضل هبة وهبة الشراء
 أو كمنه ما في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده
 فيما يحتمل النسيئة لا يجوز وان انقسموا اللحم وزنا وتصدقوا بالجلد على فقير أو هبوا الغنم لا يجوز ولو جعلوا
 أو كمنه ما في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده
 اللحم والشحم سبعة أسهم وقسموه بينهم جزافاً لا يجوز ويجوز الخصى والجماء التي لا قرن لها والنشوة أي الخشخشة
 أو كمنه ما في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده
 ولا يجوز الصماء التي ليس لها عينا ولا العوراء التي ليس لها عين واحد ولا الجفاء التي لا فم في عظمها
 أو كمنه ما في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده
 ولا يعرجاء التي تشبه ثلث قائم ويحاف الرابعة عن الأرض وان كانت تضع الرابعة على الأرض وضماً
 أو كمنه ما في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده
 خفيفاً وتسعين بها الا انها تأتيل عند الشيء يجوز ولا يجوز ما ذهب أكثر من ثلث اذ فيها واليهما أعظم
 أو كمنه ما في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده كما كانت منك في شيء يزيده

وطريق معرفة دهر الثلث من العين ان يسد عيها المفعوة بعد كونها حاوية فتقرب اليها العلف

فقط من ای مکان نری العلف ثم شد عسما الصحنیة و تقرب الی العلف فنظر من ای مکان نری العلف

بہر حال ریگین کئی دور سی کہاس دیکھ لیتی ہی ہر اچھی نگاہ سہ کر کہ کہاس دیکھاویں اب سہ حال کریں کہ کئی دور سی کہاس دیکھ لیتی ہی

اب دہلی محل میں دیو دیکھیں کہانی اگر ادھر ہول آدہ کاویں ہی تو آؤی انگلیہ میں ہی اور اگر سامی ہی تو سامی انگلیہ میں ہی اور ایسی ہی ہمایوں

وسقلا ذن والکی لامع جوا الاضحه وکنا کسر الفن الا اذ بلع الخ ولود ه عسا او کسر ر حها فی

معاليه الذبح فانه ان لم يرسلها لم يرسلها وصح بها يوم اوحى في ذلك اليوم اوى يوم اخر

گراو سکونه چهره اکو محبت رخ کرد یا دوسا سر بی اور اگر اکو وقت چهره ما اور اور وقت اسپه دل ص

من ايام الحزن حلقوا فاسه وسكن في يوسف الله عز وجل وبه احسن الرغفرى وتوولدت كالحججه ٥٥
 دج كما لاسمن اصنافى امام الايوסף كى ريدك حابري اور يسي مهب وعقرانى كاهى اور اگر كرماني ما طرى تو

عليه ان يذبح الولد ايضا وان لم يذبحه حتى مصت ايام الفخر فعليه ان يتصدق به حيا ولا فضل ان

[illegible]

کہ ای قرانی اگر ہو سکی تو ایسی ہی کہ ایسی داسی اور اگر ایسی ہو سکتا اور کو کہی اور

[illegible]

سینه نکر نکره و بستیحی احدا د سفرته قبل الاضیاع و بکره بعدہ لما روی انه علیه السلام مر علی رجل

اضحک سبانه وهو محذو سمنه وهي تلخ البه بصرها وفعال انزیدان عیتهی احوزان هلا احدت

کودہ کری بجھا کر چہری تر کرتا تھا اور مگر ایسی آنکھوں سی اور دھڑکیں سی ہی سوائے فی فرما دیا وہاں کی اس کو کئی موسمی ماری بجھا دی سی یہی چہری تر

اور قرانی کو ٹانگ پر کر دے کب کبھی ہونی لی حاما اور صل کی طرف مہذبہ نکرا کر وہی اور جمع ہی کر وہی ہی ایسا صاحب دماغ کرنا

السديدي حتى يبلغ النخاع ويكره السلم قبل ان يسكن عن الاضطرار ويستحب ان يجضر الانسان اضحيته

عبد الذبح ولو وضع صاحبه الشاة يديه مع يدي القضاة في المدبحة حتى يكونوا جميعاً على الفضاة قال الشيخ

اس خاصہ پر اور اگر فرما دے کہ انکے پاس ہوا ہے قصائی کی سبب چھری پر رکھ لے تاکہ قصائی کی ہر اہ فرخ من سرک ہو حاوی تو شیخ امام محمد

من الفصل کہتی ہیں کہ اول دو لوگ تکریم روح کا ہی داعی ہیں یہاں تک اگر دونوں ہی کو ایک تکریم ترک کر لیا تو دوجہم دار ہوگا البتہ کہ اگر دونوں ہی

لَقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُخْسِ إِنَّكُمْ لَا تَحْلُونَ

کوی سب سے بڑی درستی تھا و سب سے بڑی بات خدا کا

یوم مبارک بدیعی المومنان یصوموه لکن المسحک ان یصوم معه التاسعة والحادی عشر من الفایله یوم العشر
 وورسارک ی مومن کچا پنی کادوس ووروره کبکری برخصه پیری کدوکی سابهی ووروصای کی حاکمت کی بی نور تاج کاکار بون مانج کاسی روره بکری
 وینصد فی علی القضاة وادار ذلک الصلوة فی هذا البوم لارضاء الخصوم علی ارفع فی بعض الكتب وقدره کوفی البران
 اور پیری مقتدر کی اوقات فقرا کو خوش دی اور دوس روز کی کار - دعوت کی بر حاکم کی بی حویضی کتا اول من سانی
 انما لا تقید لان خصمه ان کان عافیا فلو ائاح با علیه یوم القیمة فالفائدة سران کان لم یغفر لایح من
 کما سر کار کچا فائدہ بین ہی اسلوسی کہ دعوی اگر صاف کر کچا ہی وادوی ہی صاف کی دل کچہ مواحدہ کر لگا بہر اس فائدہ ہوا اور اگر صاف ہی کسا
 حسانتہ یوم القیمة ان کان له حسنات وان لم یکن له حسنات یوجد من مبالغ صمہ ویکمل علیہ فی صراط
 اور لاس کی دل اسکی حسنتہ لیسکا اگر اسکی یاس حساب ہوگی اور اگر اسکی یاس حساب ہوگی وادوی ہی گاہ لکرا وکی سر کبہر سگی بہر اس گاہ بین سیک سگی
 فی النار کما جاء فی حدیث رواہ ابوہریرہ فانہ علیہ السلام قال انزل من المفسر قالو المفسر فبنا من لادرم معہ
 چا ہی حدیث میں ابو ہریرہ کی روایت سی آی ہی کہ سور علیہ السلام فی پوجا ہم حاجتی پر مفسر کول پوتا ہی عرض کیا ہم میں مفسر ہی حکمی یاس وادرم ہو
 ولا متاع فالمفسر من امتی من باقی یوم القیمة تصلوة وذلک وصبام واتی وادرم ہم هذا وفن هذا وضرت
 اور یہ کہ حساب ہوتا ہی فی واما مفسر میری امت میں وہی حواس کی دل مومار اور ذکرہ اور دور کی تو لگا اور لگا اور لگا اور اسکو بہت لگا ہی ہی و اسکو مالہا
 هذا واکل مال هذا فبعضی هذا من حسنہ وهذا من حسنہ فان فدت حسنہ قبل ان ینقض علیہ
 اور اسکا مال کھایا ہا بہر اسکی کچہ حساب اسکو دی جانگی اور کچہ اسکو دی جانگی مراد کی حساب اس ہی پہلے ہی حقوق اور پہلے ہی پوجا ہی گاہ لکرا
 اخذ من حظایا ہم فطرح علیہ بطرح فی النار فی حدیث اخر رواہ ابوہریرہ ایضاً انہ علیہ السلام قال من
 اسکی وادرم کہہ کر گل من ذلک حاکم
 کانت عنده مظلة لآخیه من عرض اذ مال فلیقتل منه الیوم قبل ان یوجد منه یوم لا ینار فیہ ولا یرحم ان
 وادرم کوئی حق کسی سوا کا ہو اسکا یا مال کا و آج اسکی صاف کرانی اس ہی پہلے کردہ اسکی روز مواحدہ کی کدوال وادرم سوا اور وادرم اگر
 کان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلتہ وان لم یکن له حسنات یوجد من سیئات صالحة فینقض علیہ فیل یخ
 اسکی مال عمل صالح ہوگا اور اس حق کی مواضع لسا حاکم اور اگر حساب کچہ بہر کی وادوی ہی گاہ اسکی ذمہ ہوگی حاکم
 بقدر ذائق وهو سدس درہم سبعاً واثنتی عشرة مقلولة اذ بیت بجماعة فیعطی النصف واما خلاط الحوائج فی هذا البوم فقلہ
 کہ ایک دانق کی ملکہ کچہ صاف درہم کا ہو پامی سات سو کا من معلول جو حاجتی واکس پڑو لکرا دعوی کو دیند سگی اور کرا محتول کا مہی ہو اس میں
 ذکر فی القیمة انہ لم یرد بہ انزوی لکن لا یاس بہ بل بایضا علیہ وکان لا یتخال فیہ سنة لکن لما صار صلاحة
 سونبہ من مکرورہ کا اس ماس کوئی صفاست وادرم ہی ہر اسکا کچہ مضافہ ہی ککری سیر لو اب پوتا ہی اور سر لگا تا اس میں سببت ہا یکس حدی ہی سانی
 لم یغفر اهل البیت ورجب نزکہ وکرہ فعلہ حتی یمل بعض السلف اھو سنة من غیر ذلک یوم عاشوراء فقال انہ
 وشتان اہل بیت کی بہر گئی ہی تو اسکا کرنا حد ہی و اسکا کرنا مکرود ہی ہاں لکرا کسی اہل صف ہی پوجا کیا سر لگا تا لیر بعض اہل بیت کی روز عاشوراء میں سبت ہی
 سنة الحسنین واما الخاندہ قائما لاجل قتل الحسنین بن علی صا اذ فعلہ الرافض فھو من عمل الذین صلتہم
 یہ سبب ربا لول کی ہی اور اس میں نام کرنا واسطی شہادت لہام میں علی ہی کی حسی ہی کرتی ہیں سوہاں کو لکرا علی ہی حاکم کی رقی کا ہی
 فی الحیرة للذین ویم یحسبون انھم یحسبون صناعا اذ لم یام الله ولا رسوله فالتخاذ ایاہم مصاا لال انبیاء وھم
 دسا کی رمدگی میں اور وہ صحیح ہی کہ حب سانی ہیں کام اسلوسی کہ راضی ہی امر کیا اور اسکی روضی کرا سیا وعلیم السلام کی ایاہم مصیبت اور لیر ہو کر
 ماتا کفید وادرم و الفاص الذی بدکر الناس قصة القتل بوم عاشوراء وینخر فی ثوبہ ویکشف لیسہ ویاہر ہم
 ماتا کرا کر دیر جو انبیاء ہی کہہ ہی اوکا کو ماتا کرا کما اور فصد حوالہ کو لکرا کی سامی قصہ شہادت کا یوم عاشوراء میں سانی ہیں اور پانی پیری ہی مائی ہیں اور سگی سر پانی ہیں

عاشوراء

عاشوراء

یستأمنون بها ویرجعون عن حاجتهم فنفی التبی علیہ الصلوة والسلام عن ذلك بقوله افر والطر علی نكاتها
 انتموسن ما نکر کار وادی نکی پشانی ^{سوی صل اسمعیه سلمی اس رایت سی رکود} وایا جاور کور کون می پشانی ^{دو}
 وروی من معاویه بن حکم انہ قلت یا رسول الله کنا تطیر قال ذلك شی یولد احدکم فی نفسه فلا یصدکم
 اور معاویه بن حکم ی رایت ہی کہتی کہ میں کیا یا رسول اللہ تم پیر کیا کرتی تھو آپ نے فرمایا یہ تمہاری دل کی دہی اعتقاد چن سوا شی ایسا کار وادی
 یعنی ان ذلك شی یولد فی النفوس من قبل الطون التي یقریکم بحکم البشیریه من غیر ان یکون لها تدر فی شی
 مراد یہ ہے کہ یہ بھی بات خودوں میں آتی ہو جسی شرت کی حجت سی حید ہوتی ہی حرف ہی تا مہر ہی امین شیکہ
 من المغفر والضر فلا یصدکم عما توجعون الیہ من مقاصدکم وقد جاء فی حدیث ان اخراہ علیہ السلام
 دفع و کروی صر سوسہ و ہم حکو کار بار معصود کی کد رفت سی مدوک دی ^{وایک حدیث میں آیا ہے کہ علی علیہ السلام نے فرمایا}

من ردتہ الطیر عن حاجۃ فقالت فقیل واکفارتہ یا رسول الله فقال ان یقول اللهم لا طیر الا طیرک
 حکو کار وادی مدنگو کی مدنگو کہی ^{وہ مشرک ہی کسی لی پوجا یا رسول اللہ سکا کفار کا ہی آیت لی وایا یہ کہتا جانی اللہ لی آخرہ میں کوئی قال کہ}
 ولاخیر الاخیرک ولا الہ غیرک ثم یضی الی حاجتہ یعنی ان کل ما یصیب الانسان من الخیر والشر والمغفر والضر
 قال کی اس کوئی شروافا تیر فی کیا اور میں کوئی معبود سوا تیر کا پورا ہی کام کو یہ مراد یہ ہے کہ انسان کو سہا ہی اور رانی ^{ورایہ اور}
 ولین والشر لا یصیبہ الا بقضاءک وبقدرک وحکمک ومقتدک وفي حدیث اخرواہ ابن مسعود انہ علیہ السلام
 اور بکت اور جو حسن پیش آتی ہی بدل تیری صفا اور قدر اور تیر ہی حکم اور حکم کی نہیں ہی اور ذی کہ درجہ میں ان مسعود کی رایت ہی کہتا ہے
 الطیر وشر الطیر قیل قال ثلث اوصیاء اولی ان لا یکن لہ تعالی بدعہ بالی کل وقل فی قلب فامن الالین من کلام النبی
 حالہ شک فی مشرک ہی یا فرمایا اور کوی ایسا نہیں ہو دین جلالہ ہی ایک اسد تعالی کو کو تو کی مرکت سی اف کد نای وریکی ہی کہتا کو سادہ ہی من لایک
 بل هو من کلام ابن مسعود وقبۃ اخصار ومعناہ لیس من الا من یقع فی قلبہ عن ذلك شی من ذلك علی حاجتہ
 کہ یہ کہ ابن مسعود کا کلام ہی امین ہی واسطی اقصہ کہ حد ہوا ہی اسکی یہی ہی کہ اور یوس ہی سوا کی دلس اور وقت کہ یہ کہتا کہ کمال ہی

به العادة لکن لا یستغفر فیہ بل یحسن اعتقادہ بان لا مؤثر الا الله فیسالہ الخیر وینسعد بہ من الشر ویقضي علی
 چنانچہ بلیات ^{ہوا ہی ہر وہ خیال چن میں جانا سکد و کا اعتقاد درست ہو جائی کہ کوی در میان کی کوی در میں سوا ہی سلا ہی لک ہی اور سکا ہی}
 مقصودہ مشرک علیہ یسرنا الله تعالی علامہ وبقا رضائہ بلطفہ وفضلہ وکرہ المجلس لا یرجعون فی
 اور اوپر ہر سوا کوی مقصود ہی بل چا جا ہی اسد تعالی ہی طفہ وفضل اور کرم ہی ایسا علی سار کوی جو و کرم ہی کو لاق ہی جانیسوی مجلس
 بیان استحسنک التابی فی عمل الدیادون الاخرۃ قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم التوبة
 بیان خوبہ مدنگ کی ^{دینا کی کار امین سوا ہی اعمال آخر کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مدنگ}

فی کل شی الا فی عمل الاخرۃ هذا الحدیث من حسان المصابیر واه مصعب بن سعد عن ابیہ ومعناہ ان
 ہر شی میں ہی مگر آخرت کی عمل میں ^{یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیث میں ہی مصعب بن سعد ابو پای ہی رایت کرتا ہی} ^{وہ کہتا میں میں کہ}
 التابی مستحسن جمیع کام الا فی عمل الاخرۃ فان التابی فی غیر مستحسن الا کنتک فی کوئہ خیرا ولاخیر تاجہ
 مدنگ تامل تمام سورج بہتر ہی سوا ہی اعمال آخرت کی ^{سوسین مدنگ اور تامل جو نہیں ہی سستی کہ اسکی خول میں کتہر ہی سوا کی تیر میں علی ہر}
 بل المستحسن فیہ المسارعة الیہ بقولہ لا تسارعوا الی معفرة من ربکم وجمعة عرضها السموات والأرض اجمعان
 بلکہ امین جلدی خوبہ ہوتی ہی اس رایت سی ^{اور دو خوبش پر ایسی رایت کی اور تیر ہر سکا پہلا ہی سوال اور میں ہوا ہر}
 المتفقین واه الامور الدنیاء فلا یعلم انہا خیر فیلجأ الی اوتیر فیحترعها فلذلك شرعت المسارعة فیہا فان ہذا
 واسطی ہر کہان کی اور ہی دینا کی کار وادی سوسہ معلوم نہیں ہوتا کہ یک ہی کیا غایا ہی یا پراس ہی کیا چاہی سوا ہی او میں جلدی مشرور ہو ہی ہر کہان کی

المشاوره لما روى عن ابي هريرة انه عليه السلام قال المستشار مؤثمن وفي حديث اخر انه عليه السلام
 قال لا يؤمن احدكم حتى يحتج بالاخيه ما يحتج بنفسه وفي حديث اخر قال من اشار الى اخيه باثم يعلم ان
 الرشد في غيرة فقد خانه فانه عليه السلام بين وفي هذا الحديث ان من استشار اخاه المسلم في امر فقال المستشار
 ان المصلحة في فعله وهو يعلم او ين ان المصلحة في عدم فعله فقد خانه واذا شار وظهر كونه مصلية
 يلزم ان يقبل ذلك المستشار لكن بعد ان يستخير الله تعالى في ذلك بالاستشارة التي رواه البخاري وفيه
 عن جابر انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستشارة في الدين كما يعلمنا السيرة من القرآن فيقول
 اذا هم احكمكم بالامر فليحكم بركعتين من غير الفريضة ثم ليقل في استخراي الله يعلمكم واستقرت رايكم
 اسألكم من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت
 تعلم ان هذا الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة امری وعاجله واجله فاقدره لي وتيسره لي ثم
 عني واصبر فني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم اعرضني به قال العلماء يستحب الاستشارة بالصلوة
 والدعاء المذكور في جميع الامور كما صرح به في الحديث المذكور ويكون الصلوة ركعتين من النافلة والظاهر انها
 تحصل ركعتين من السنن الزاوية تحية المسجد وغيرهما من الزايف ولو تعدت الصلوة يستخير بالدعاء المذكور
 واذا استخار يستخير سبع مرات ثم يفضي بعدها لما ينشر له صله لما روى عن انس انه عليه السلام قال له
 يا انس اذا هممت بالامر فاستخر ربي فيه سبع مرات ثم انظر الى الذي سبق الى قلبك فانه الخير فيه هكذا يكون فعل
 عبد الله المؤمنين اذا عرض لهم امر من امر الدين والدنيا فيكون الاستشارة في امر الدين كالخروج والجهاد وسائر
 الامور التي هي من الدين والدنيا فيكون الاستشارة في امر الدنيا كالمساكنة والتمسك بالدين والجهاد وسائر

الخبر

وأما في ما سألنا من بعضنا فإني لم أكن أيتسأمن بالفرار على الغربة وبالعقار
أولها ما سألني في أوصله كونه من ماضي بس أوصله كونه من ماضي بس
عاشت وال عزب من سرسك كونه من ماضي بس
على العقوبة ويتمنوا بالهدى على الهدى وذلك كانه لا يندرك بالسائم ويتمنوا من بالبارهم السلام
مقصد من كونه من ماضي بس ماضي كونه من ماضي بس
أولها كونه من ماضي بس
حالب من الطير والوحش من جهة تسامك إلى جهة تنسك والعرب كانوا يتمنوا به لا مكان من حربه
ودره حاور لا وحش كونه من ماضي بس ماضي كونه من ماضي بس
أولها كونه من ماضي بس
وصيده من غير الخراف والبارهم حالب من الطير والوحش من جهة تنسك إلى جهة يسامك والعرب كانوا يتمنوا به
تتمنوا من كونه من ماضي بس ماضي كونه من ماضي بس
أولها كونه من ماضي بس
به لعدم إمكان رصده وصيد من غير الخراف وإن كان من عاذهم أنهم كانوا إذا خرجوا إلى الجاهل والطيور
كونه من ماضي بس ماضي كونه من ماضي بس
أولها كونه من ماضي بس
والوحش من جهة تنسك به ويذهبون في حاجتهم وإن راوا الطير والوحش يهربون فيستأمنون به يرجعون
أولها كونه من ماضي بس ماضي كونه من ماضي بس
أولها كونه من ماضي بس
إلى يهربون ويأمنون من الطير والوحش فيطرون بها إلى حيث ذات البين فيبتدون بها ويذهبون في
مضي إلى أولها كونه من ماضي بس ماضي كونه من ماضي بس
أولها كونه من ماضي بس
حاجتهم وإن أخذت ذات السمال يتسأمن بها ويرجعون عن حاجتهم فمضي إلى عليه السلام عن ذلك بقوله
أولها كونه من ماضي بس ماضي كونه من ماضي بس
أولها كونه من ماضي بس
أقرب الطير كونه في روي عن معاوية بن الحكم أنه قال قلت لرسول الله كنهنا في ذلك شيء يجده أحدكم
كونه من ماضي بس ماضي كونه من ماضي بس
أولها كونه من ماضي بس
في نفسه فلا يصد ذلك يعني إن ذلك شيء يوجد في النفوس من قبل المظنون التي تقر به بحكم البشرية من غير
أولها كونه من ماضي بس ماضي كونه من ماضي بس
أولها كونه من ماضي بس
أن يكون له تأثير في شيء من المقصد والضرر فلا يصد ذلك عما توجهن إليه من مقاصدكم وقد جاء في حديث
يقع ضرر في أصله تأثيره من ماضي كونه من ماضي بس
أولها كونه من ماضي بس
آخرناه عليه السلام قال من رذته الطيرة عن حاجته فقد أشرك ففعل ما كفرته به بأمر الله فلا تقلم
كونه من ماضي بس ماضي كونه من ماضي بس
أولها كونه من ماضي بس
لا طير ولا طير ولا خير ولا اله عثم ثم يفيض إلى حاجته يعني إن كان ما يصبب الإنسان من الخبز
مضي كونه من ماضي بس ماضي كونه من ماضي بس
أولها كونه من ماضي بس
الشتر والمقصد والضرر والبين والشوم لا يصببه إلا بقضائك وتقديرك وحكمك ومشيئتك وفي حديث
سنة أو يقع أو لا يقع
أولها كونه من ماضي بس ماضي كونه من ماضي بس
أولها كونه من ماضي بس
آخرناه ابن مسعود أنه عليه السلام قال الطيرة شرك الطيرة شرك قاله ثلثا وأما الأول فكن الله
من أو مسعود كونه من ماضي بس ماضي كونه من ماضي بس
أولها كونه من ماضي بس
بينهم بالتوكل وقبل قوله أما ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم بل هو من كلام ابن مسعود فيه
أولها كونه من ماضي بس ماضي كونه من ماضي بس
أولها كونه من ماضي بس

المصالح واما بوجوبه وانه تحریض لافضل علی تعلم النوع من العلم لانهم لا یتلغفان التلقیف بسبب
 من حدیث رسولی ^{نورہ کی روشنی میں} ودرمیں امت کی کئی وجہیں سکھیں وہ جو علم کی تعریف ہے کہ جو کچھ وہ سوائے حق تعالیٰ کے علم کے اور کسی
 الاحد الامتہ علیہ السلام فانہ علیہ السلام اذ قضی للناس منہما شیء بعدہ الاما تعلموا منہ
 پس حاصل رسولی عقیدہ کی یہی کہ جو کچھ کسی سے سرفرازی کی وجہ سے تو سرفرازی کی وکول کر دو جس کی کوئی علم پس حاصل ہوگا تاہم جو کچھ کسی سے
 وہم الفرائض القرآن اما الفرائض فقد ذهب بعض الناس الی ان المراد بها اسماء الموارث ولا دلیل لہ
 اور وہ دونوں واضح اور قرآن ہی میں فرق کیا اور بعض نے کہ اسم کے ساتھ ہی میں کر دینا کی سبب جو علم کی دلیل پس معلوم ہوئی
 فی ہذا التخصیص علی ما ذکرہ التورہ سنتی بل الصحیح ان المراد بها الفرائض الی وصہا اللہ تعالیٰ علی عبادہ
 بلکہ صحیح یہ ہے کہ مراد اس سے وہ امور مردی سے جو خدا تعالیٰ ہی سے حدیث میں فرم کر دی ہیں
 واما القرآن علی ما ذکر فی الاصول فهو ما کان منقولاً بالتواتر کالقراءۃ السبع المعروفة الی اختارہا الائمة
 اور قرآن علم مولیٰ کی مصحح کی سوائے وہی جو تواتر سے معقول ہے جس سے سائلوں وایش مسطور جو کہ واد کے سائلوں امور الی احادیث کے کہانی
 السبعة من القراءۃ اما کان منقولاً بلا نواتر فانہ لیس بقرآن بل من القراءۃ الشاذۃ سواء نقلت بطریق شذو
 وہ سن ہی جو تواتر معقول ہے سویر قرآن کی احکام میں داخل ہیں ہی بلکہ وہ ذات شاذہ ہی سبب ہی بطریق سبب معقول سو
 او بطریق الاحاد والعل بالتواتر شرط فی کون المنقول قرآناً سواء کان فی جوہر اللفظ او فی ہیئہ والمرد من
 تا بطریق احاد اور بعض تواتر معقول کی کئی قرآن ہوجن شرط ہی سبب ہی کہ جوہر لفظ من سوائے کہ جوہر لفظ ہی سبب ہی
 جوہر للفظ ان یختلف خطوط المصاحف فی القراءۃ السبع نحو ان یکون الیوم الدین واما الیوم الدین والمراد من
 کہ خطوط مصاحف کی قرأت سے من بدل تا وہیں حصی انکس لوم الدین وریک الیوم الدین اور مراد لفظ کی
 ہیئۃ اللفظ ان لا یشد لفظ خطوط المصاحف فی القراءۃ السبع کا التفہیم والا مالۃ و نحوہا فاذا کان
 مثبت سے یہی کہ مصاحف کی خطوط قرأت سے من بدل ہیں
 النقل بالتواتر شرط فی کون المنقول قرآناً طر ان الشاذ سواء نقل بطریق الشذو او بطریق الاحاد لا یکون
 نقل یا تواتر معقول کی دلال ہنری اس شرط سوائے کہ جوہر لفظ شاذہ ہی کہ نقل بطریق سبب ہو یا بطریق احاد ہو اس کے
 حکم القرآن حتی لا یجوز قرآنہ فی الصلوۃ والحداصل ان المشہورین من ائمۃ القراءۃ ہم السبعة المذکورون فی
 حکم قرآن کا یہ ہیں جو کہ ہاں تک کہ ان کو مامور کی حدیث میں حار میں سے ہے کہ قرأت کی کہ سبب نام وہی سائل ہیں جو
 المیسر والشاخصی وہم عاصم وحضرہ والکسانی ہذہ الثلاثة من الکواہ وان کثیر من مکۃ وناقم من المدینۃ
 تسیر اور صالحی من مکرورس اور وہ سبب عاصم اور حمرہ اور کسانی حدیث میں تو کو کہ ہیں اور اس کے کہ کہ اور اربع ہر وہ کہ
 وابوعبیر من البصرۃ وان حار من الشام وقد ثبت من شذو ثلثۃ اخرون وہم یعقوب بن اسحق ویزید بن
 اور ابو عبیرہ کا اور اس عاصم کا اور یزید بن اسحاق کا اور اس کے کہ کہ اور اربع ہر وہ کہ
 الفقہاء وحل بن ہشام والصحیح ان احکام القرآن من جزاء الصلوۃ وغیرہ جاریۃ فی ہذہ الثلثۃ ایضا
 وحقاق اور حل بن ہشام اور صحیح یہی کہ احکام قرآن کی حتی تا کہ حار سوا وروایت کی ان مدول میں ہی
 کالسبعة واما ما وراءہا من القراءۃ الشاذۃ مسہوراکان او غیر مشہور فلا خلاف فی عدم جواز قرائتہ فی
 دل سائلوں کی سہ جاری ہیں سوائے کہ اور مراد قرآن میں مسہور ہوں یا غیر مسہور اس میں خلاف نہیں ہی کہ وہ عاصم بن یزید سے حار ہیں ہی
 الصلوۃ وانما الخلاف فی فسادہا قال الاصفہانی عالم سوا من القراءۃ السادۃ فحکمہ فی الصلوۃ حکم کلام البشر
 اور خلاف ہی تو سائلوں کی سہ جاری ہیں ہی اصحاب کی کہانی کی کہ قرأت سادہ سے کہ تواتر ہو تو کہ حکم عاصم کی اور حکم آدمی کی حکم کلامی

لو دالم يكن الشاذ فيه حكم القرآن ولم يجز قراءته في الصلاة فما ظنك بالقراءة التي لبست من القرآن المنسوخة
موسى وقاروت تالين سكران كاشين بي حور او كانا ناس يرسنا حايزي قوم بترگره خيال بي اس قرصمن حر - قرات متواتره دي

بِعَالَمِ الْإِيمَانِ وَحُدُودِهَا قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ الَّذِي أَنْزَلَ بِأَفْصَحِ اللُّغَاتِ فَلَا يَدُلُّ بِقُرْآنِ أَفْصَحِ اللُّغَاتِ وَلَا يَتَحَقَّقُ ذَلِكَ
سِوَاهُ الْإِيمَانِ قِرْآنِ الْإِيمَانِ فِي قِيَامِ عَقْدِ كَيْ حُرِّى خَيْرِ زَمَانٍ

[illegible]

فقال ان الترتيل يتجيد بالحروف ومعرفته الوقوف وليس المراد بالتجويد قراءة تصغير اللسان وتقصير الفم وتوعيم اللسان
سبحانك يا ذا الجلال والإكرام

[illegible]

فیهما ولا تسفلا تکلف اذا کان التجوید فرضا لیکون ما ینافیہ حرما لان القرآن اما کما معجم ابضا حة
 سیکون کف ی ص تجوید من یحی کوا ک حرام بود استی کر قرآن قیابی نصاحت العاط و طاعت من یحی کوی

عظمه وبلاغه معاہ فرمائے کہ بتجویہ قراءتہ بالفصاحت واذلم یقرنا الفصاحت بکون لحننا واللحن

لغة العرب يسمي على معان والمرد به ههنا الخطاء والميل عن الصواب ورجل خفي أما الجس فهو خطأ أهل
 العرب من كل معنونهن أناسي اورجسي هماديين خطا ودرهه صواسي نگ چوا نامی اورجن ایک جنی اور ایک شخص جنی جلاوطن نامی

[illegible]

هو و ل یکن بتغییر الحركات والسکونات الاعراب والناتجة و ل یکن بنقص حرف زیادته و ابداله الى حرف
 دیگر و بعضی کتب تحركات و سکونات اعراض اور سنان ک ہدی ہوتا ہی اور کبھی حرف کی کم و بیشی اور ایک حرف کی دوسرے حرف کی جہتی ہوتی

عروا الكفى فهو خلطره الا لافنا لکن لا یعمل بالمعنی ولا یفسد الصلوة بل یبطل بالصحة ویدرث القباضة

لذا حرم في القرآن كما ذكر في الزانية ان المحسن فيه حرام بلا خلاف وقال الله تعالى قرأنا عيسى بن مريم

هذا الحسن يختص بعرفة علماء القراءة اذ هو انما يكون بتكرير الراءات وتقسيم النونات وتقليط اللامات ونسق
الحروف من هذه الراءات التي هي سبعة عشر حرفا في كل احدى النونات والراءات وهي: ا، ب، ج، د، هـ، و، ز، ح، ط، ي، ك، ل، م، ن، س.

و غیر ذلک من ترک الامام فی محل الادغام و ترک الاضاحه و ترک الاظهار فی محل الاظهار و ترک الاقلاب
فی موائی او در او کسی جیسو ادغام کی چیکو فک ادغام اور احکا کیچیکو ترک احقا او اهلار کی مقام بریزر انهد اور کر کیاید کا

محل الاقلاب بترك التخليص في محل التخليص فان ذلك كله وان لم يخل بالمعنى
منه في اوردك كما اردك كوكبه كركي

« في الحال التي قيلت فيها ان عبد ارم سفل عن في له العالي وقلن هن وثيلا م
الاول» «سفل على نحو» من لم يركبوا ولا يكس، من اسفل ومنه وج.

تلك الحروف يجوز صلواته لكي لا يؤثم غيره وكذلك اذا كان الرجل لا يقف موضع الوقوف او كان يتخلف عند القراءة

لا تؤثم غير المجلس السامع ولا اربعون في جوار التغي في القرآن ولا لا يؤثم فيه
 ورك الامت كرى سست السرس علسه وراق من لعل وعده حار حود اورم حار حوى من

وغيره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يتغن بالقرآن هذا الحديث من صحيح
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواة
 هم من يهيمون به في حوزة من تعنى كرى
 به حديث معانيه في جميع حديثه

المصنف الشيخ محمد بن أبي واصل والمراد بالتغني المدلول عليه ليس هو المسمى المعروف بـ"تغني" الأول
من أبي سعد في واقعه من روايته في تاريخه في ادخاله في حديقته من مكرهه في هذه النسخة وهو معروف بين أبي بكر وحسين بن علي بن أبي

[illegible][illegible][illegible]

ملک و مکر و حلال سمیہ الاکار و تجارتی و ادبیہ اسلامی کہ قسقی تمام و قبول میں حرام ی در ایسی ہی مفسد و افغان حرام ی مرادی کہتا ہی

لحم حرام و باحلال و ذکر کرب الکرار فی سرع النافع ان النفع حرام فی جمیع الادیان و حکم عن ضرر

[illegible]

لرومان فلما ايجلوا قراءتهم في المجالس والمحافل عن التبعي والتغني للناس لما كان حراجا بالاجماع كان وطعا

لِلنَّاسِ سَمَاءٌ حُجُوجُ كَثِيرَةٌ وَكَذَا صُحُبُ الْهُدَايَةِ حَبِثَ قَالَ فِيهَا وَلَا تَقْبَلُ بِشَهَادَةٍ مِنْ بَعْضِ النَّاسِ

نه بجمعهم على الكتاب كسيرة فدل كلامه هذا على ان استماع الغنى كسيرة فاذا كان استماع الغنى كسيرة

كذلك التفتي كبيرة اولى فالمعنى من نكب لهذه الكبيرة فتحتسب من نكس الحرام القطعي وهو كفر وظاهر من هذا

ن من يحصر الجمع والجماعة في هذا الزمان قلما ينبوعن ابركاب كبيرة لان كسرا عن الخطباء والفرق

اور قزاق منہ سے
ست کھالی میں کھڑے اور قزاق میں سے ایک کا روتہ رہا میں

ولا يجازي من جازهم مفتونة قلوبهم وقلوب من اعجبهم بشانهم ذكر هذه الحديث الامام المجمع عليه
 اور ان اولي گوئی نیجی نہ اور تکی اولی دل اور اولی دل خوادکی وضع پسند کرتی ہیں فتنة میں ہیں اس حدیث کو امام جعفری
 فی شرح الشاطبی وهو اصل عظیم فی هذا الباب الذی هو جواز التفتي بالقران وعدم جوازه وعلیه
 شاطبی کی شرح میں ذکر ہے اس باب میں یہودی اصل ہی یعنی قرآن میں تفتی جائز نہ ہونی کی اور جانیز نہ ہونی کی اور
 یقترع مسائل هذا الباب ومن لم یقف علی هذا الاصل یغلط کثیرا اذ جعل بعضهم التفتي حراما
 اس باب کی مسائل اس پر مبنی ہیں اور جو شخص اس اصل ہی وقت میں ہی بہت غلطی کرتا ہی اس پر بھی بعض تفتی کو سمجھتے
 فی جمیع الادیان نیلزم الکفار مستحله وبعضه اجازة فی الشریعة الحمیدية وکذا اللحن فتخیر
 اور ان میں حرم ہے میں اب لازم آتا ہی کہ کمال تہجد والا کافر ہودی اور بعضوں کی شریعت محمدیہ میں جائز رکھا ہی اور کسی ہی لمحہ کمال ہی
 المناظر الی هذه الاقوال فلا بد من معرفة معنی التفتي واللحن وما هو المراد منها عند اللغاة لئلا
 سرکہ کمان اقوال کو دیکھتا ہی حیران رہتا ہی اب تفتی کا معنی کون سا سمجھنا ضروری اور جو ان دونوں کی مراد ہی اور کچھ جو ان کی مثال ہیں
 بالیواز والغالبین بعدهم الجواز حتی یتخلص من ورطة التحدی والهلاك أما التفتي فهو ما من التفتي بالكسر
 اور ان کی جو تائید کرتا ہی تاکہ وہ حیرانی اور حاکم کی بہتری خلاص ہو دی اب تفتی کی دو مشتق ہی غنی سی جو میں کثیری ہی
 والقصر ومن الفتاء بالكسر والمد فان كان من الاول فهو معنی الاستفتاء وان كان من الثاني فهو
 مدون مد کی اور غنی حاشی مشق ہے تاکہ اگر تفتی اولی مشتق ہی تو اس میں کس استفتاء ہی نیازی کی ہیں اور اگر دوسری مشتق ہی تو
 لبعثی للترجم والترجم والتطريب اذ الفتاء هو الصوت الموزون الرقيق الحزين والتفتي والترجم والترجم
 او کی معنی سرور اور آواز کا بلند اور پست کر اور جہاں اس پر کئی غائب ہی آواز موزون ہی ہودی نرم ولین یعنی ہری گہری ہیں اور تفتی اور ترجم
 والتطريب استعمال ذلك الصوت الموزون وترديده في الحلق بادخاله داخل الملقحة واخراجة
 اور تطريب افس آواز موزون کا سرور اور استعمال کرنا اور اس کا حلق میں ہر اک ایک بار حلق کی مانند لیجانا اور ہر اک ایک بار لانا
 اخرى على الطريقة المستفادة من الموسيقى وهذا هو المشهور المعروف المراد بالتفتي المحرم في جميع
 اس طرز پر جو کوئی کرتی ہیں اور یہ ہی مشہور معروف تفتی ہی مراد ہی جو کہ تمام دینوں میں حرام ہی
 الادیان لسواء اقلون بالقران او بالاذان او بالخطبة او بالاذکار او بالاشعار اولم یقترب بشئ منها
 بلکہ ہر کی قرآن میں جاری ہو یا اذان میں یا خطبہ میں یا ذکر میں یا شعر میں یا ان میں کسی میں بھی نہ ہو
 ولذلک لما بین صاحب شجیم الفتاوی ان استماع صوت الملاهی بالضرب بالقصب وغير ذلك
 اور یہی ہی جو کہ صاحب جمیع الفتاوی فی میان کیا کہ حیک ملاہی کی آواز کا ستا حسین وکل ویسوی بجانا
 ہی حرام ومعصية لقوله استماع الملاهی معصية والجلوس علیها فسق والتلذذ بها من الکفر ومن سبهم
 یہ سب حرام اور معصیت ہی واسطی ارشاد نبی علیہ السلام کی کہ ستا ملاہی معصیت ہی اور کو کچھ کرنا فسق ہی اور کسی نزد اشنا کفر ہی اور کسی کان میں
 بغتة فلاثم علیه لکن یجب ان یجتهد کل الجهد حتی لا یسمع لما روی انه علیه السلام ادخل اصبعیه
 تاکہ آواز نہ لگتی تو کہہ کرنا نہیں لیکن واجب ہی کہ تمام تر کوشش کرے کہ وہ آواز کان میں نہ آوی کہہ کرنا واجب ہی کہ نبی علیہ السلام آواز سکون ہی کاؤں میں
 فی اذنیہ عند سماعه قال دلت المسئلة علی ان مجرد الفتاء والاستماع الیه معصية وان لم یقترب
 اور تنجیل کی دلیلی ہیں کہ ابھی کہ اس مسئلہ کی معلوم ہوتا ہی کہ معنی غنا اور اس کا ستا معصیت ہی - اگرچہ کسی میں نہیں
 بشئ من القرآن وغيره ووجه الدلالة ان الحاصل من الملاهی مجرد الصوت الموزون لا غیر فیکون مجرد
 قرآن وغیرہ ہی جاری نہ ہو اور وجہ الدلالة کی یہ ہی کہ حاصل نہ ہی

م

وابو يوسف خص به من يراه زيادة اشتغال بامور المسلمين كالامور والقاضي الفقهي لا يهتم به في وقت
الصلوة الا في بعض النسخ

الحضور ولو حضر اكلما سمع الاذان ولم يحضر الجماعة يحتمل ان لا يفتل صلا في المسجد في وقت
المؤمن ان يفصل بين الاذان والاقامة ويكره وصلها لان المقصود من الاذان اعلام الناس بدخول
وقت الصلاة ليتجهزوا لها بالاطمئنان فحضور المسجد لا فائدة وبالصلاة ينتفي هذا المقصود وطريق الفصل
ان الصلوة ان كانت مما يتطوع فيها يفصل بينهما بصلوة سنة كانت او غيرهما ما روى عن عبد الله

بن مسعود انه عليه السلام قال بن كل اذان صلوة بين كل اذانين صلوة ثم قال في الثالثة لمن شاء والمخرج
من فعلها من صلى عليه السلام في زمانه روى عنه اهل البيت في رواية اخرى ان اذان بن مسعود في صلاة الفجر
ما الاذان الاذان والاقامة على طريق اللعب والمراد بالصلوة الطلوع سواء كان سنة او غيرها من الغلظ
رواها في اذان اوركنسكي

لا الفرس بدليل خبره عليه السلام في المرة الثالثة بقوله لمن شاء وهو جالس على السجدة بين الاذان
والاقامة لان الدعاء لا يرد بينهما على ما روى عن ابن ابي عمير انه عليه السلام قال لا يرد الدعاء بين الاذان والاقامة
فاذا كان الدعاء غير مردود بينهما يكون العبادة بينهما افضل وان لم يفصل بينهما بصلوة فصل
حب اذان اوركنسكي

منها بصلوة مقدارها ما يمكنه من قراءة عشر اياته او مقدار ما يصل اليه اربع ركعات لخصه بالمقصود
وان كانت الصلوة مما لا يتطوع فيها كصلوة المغرب فعلى ان يفصل بينهما قائما بصلوة
مقدار ما يمكنه من قراءة ثلث ايات قصارا او اية طويلة وفي رواية عنه مقدار ما يخطو ثلث
خطوات ثم يركع

وعندهما فصل بينهما بصلوة خفيفة لان الفصل مكروه ولا يحصل الفصل بالسكينة لوجوبها
بين كلمات الاذان فيجلس مقدار ما يجلس الخطيب في الخطبتين وتقضي الفاتحة باذان واقامة لا فائدة
ابن كلمات من صلى في ركعة اول ركعة في صلاة الفجر في ركعة اول ركعة في صلاة الفجر في ركعة اول ركعة في صلاة الفجر

سبب سنن الصلوة لا من سنن الوجب وان كانت العاقبة واحدة لا ينقص مما لم يكن الفضل على
 كونه دونها بل يستحسن كبره وفت كسب من يدين امره كماله حاشا انك يجر قراوان اور كسر دور حاشا ما قد كذا انك دمر
 سنن الاذان وقد روي انه عليه السلام قضى صلوة العجوة لالة لعله العرس مع الجماعة باذان وان
 بهر جاري اور وراسي كسي عليه السلام في بيوت المدرس كصغر عمره انما جامع كسنة اذان اور كسر في هذا
 وان كان مقتضى ذلك ما يدل فصلا مما متواله يؤذن ويقم للاولى منها او يكون مختارا في الباقي انما
 وكرهه جاري كني من اور كني وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري
 اذن وادام لكون الصلوة على حسب الاذان وان سئل اقصى على الاقامة لما روي انه عليه السلام سئل
 ان اور كسر دور كني ما قد كذا انك دمر جاري اور كسر دور كني ما قد كذا انك دمر جاري اور كسر دور كني ما قد كذا انك دمر جاري
 المتشركون يوم الحذف عن ربع صلوات سوى الفرض الاولي مع الجماعة باذان واقامه واسرها باذان
 كذا حشر في سنن وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري
 فقط واهل السفر في المفازة يصلون لها ويكره لهم تركها في سنن الجماعة والسفر لا يسقط الجماعة ولا يسقط
 اور مسافر وكن في سنن وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري
 ما هو من سننها ولو انك صلا بالاقامة وتركوا الاذان لا يكره لان الاذان لا يشترط بل يجرى الوجب لخصه العرس
 في سنن صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري
 وليس هم في سببهم مقفول والروقة حاصرون في محل برزخهم محتمون ولا حاجة الى جمعهم احصاء
 حاشا وها هي كما انما حاشا في جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري
 واما الاقامة وهي للاذان في السفر مع الجماعة في الصلوة وهم اليه محساجين ويكره اذام المكتوبة مع الجماعة في
 روي كسر دور كني ما قد كذا انك دمر جاري اور كسر دور كني ما قد كذا انك دمر جاري اور كسر دور كني ما قد كذا انك دمر جاري
 المسجد لغير اذان واقامة ولا يكره في السورة والكروم وضياح القرية لان ما كان في المصطفى القرية من
 روي اذان وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري
 ولا اقامة بكنهه والمقيم في المصراذ اصلي في بيته وحده ينبغي ان يصلي باذان واقامة ليكن الاذان
 وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري
 على هبة الجماعة وان تركها معا لا يكره ان وحذا في مسجد فحلت له لانه وان كان مصلبا لغير اذان واقامة
 اور كسر دور كني ما قد كذا انك دمر جاري اور كسر دور كني ما قد كذا انك دمر جاري اور كسر دور كني ما قد كذا انك دمر جاري
 حقيقة لكنه مصلحها احكام لان المؤذن في المحلة يابث عن اهل المحلة في الاذان واقامة لنفسه لانه
 كذا روي وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري
 لذلك مذكور اذام واقامة كاذان النكر واقامة ولهاذين اذان مسجد وان يصلي في بيته بعلقة
 وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري
 ولا سبب في قيل له الا تؤذن وتقيم قال اذان المحي بكسا واما المسافر اذ اصلي في المفازة وحده بغير اذان
 اور كسر دور كني ما قد كذا انك دمر جاري اور كسر دور كني ما قد كذا انك دمر جاري اور كسر دور كني ما قد كذا انك دمر جاري
 اقامة تذكر له ذلك لكونه مصلبا لغير اذان واقامة حقيقة وحكما لان المكان الذي هو فيه ليس فيه
 كسر كذا في جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري وكرهه في اذان صلواتها جاري

بالسنة الى جوارحه من الجمعة فعلى هذا يكون يوم الجمعة حر لا نام وادعاه الله تعالى به من الاناس
هو سبب تكليفي يومين من سائر ايام جمعة لان سبب دول من سري وسبب دعاه الله تعالى في سائر ايام من سبب كونه يومين

وحصة المسلمين من هذا الانام لما روي عن ابي هريرة انه عليه الصلوة والسلام قال هذا يوم من ايام الله
وامام من ايام الله في حاضركم كونه يومين وسبب كونه يومين لظهوره لظهوره في دوله

ورض عنهم واحتفلوا به وهذا الله والاساس لاسمع اليهود والنصارى بعد دعاه الله تعالى به
توجهه لاني صر من كذا كذا مائة من حلاله كذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا

من عباد الله ان يحتفلوا في يوم الجمعة ويعطوه بالاصح ولم يعطه لهم الا من هم من عبادة باحسانهم
كذلك دعاه الله في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا

فاحلوه فيه فقال اليهود هو يوم السبت لانه تعالى في يوم هذا اليوم من حلاله وكنه
هو يوم من ايام من حلاله كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا

فهو من الاناس يدعونه ويسبغون في العبادات والاب الصبر هو يوم الاحد لانه تعالى انما في
هو يوم من ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا

هذا اليوم لحق المحلوات فهو اولي بالمعظم فذكر الله تعالى هذا الامة ووقعهم باصالة حتى
يكونوا كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا

عباده والوالان الله تعالى واحد في سائر ايام من سبب لانه تعالى في يوم الجمعة واحد في سائر ايام
كذلك دعاه الله في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا

والسكون على العبادات وادعاه الله تعالى في يوم الجمعة واليوم وقال في يوم الجمعة
كذلك دعاه الله في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا

من يوم الجمعة فاشعروا في ذكر الله وادعاه الله تعالى في يوم الجمعة واليوم وقال في يوم الجمعة
كذلك دعاه الله في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا

بالامور الدسوبة الصادرة عن السعي الى الجمعة وروى عن عبد الله بن عمر انه عليه السلام
هو يوم من ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا

والسبب في ايام من يوم الجمعة او لخص الله على قلوبهم لم يسكنوا من العبادات فانه عليه السلام
هو يوم من ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا

في هذا الحد من ان احد الايام كاش لا محالة اما الانهاء عن يوم الجمعة او حتم الله على قلوبهم
هو يوم من ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا

ثم ليكون من العبادات لان العبادات انما هي ايام الله تعالى مرة يحصل في قلبه نكته سوداء
هو يوم من ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا

واذا انك مرة اخرى يحصل في قلبه نكته سوداء اخرى ثم كذلك حتى يسود قلبه واداسق قلبه
هو يوم من ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا

عليه العلة وبشيئ المنة وكيفية من اهل القصور وبهذه في القصور والقصور وان واسمى عن ترك
هو يوم من ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا في سائر ايام من كذا وكذا

ما امر به نزول تلك النكتة عن قلبه نكتة نكتة فيعرض عن ارتكاب المهمات ويستغل باداء المأمور
 فزود دفع او كذا في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام
 التي من جلستها صلوة الجمعة فانها فرض ثبت فرضية بالكتاب والسنة وباجماع الامة اما الكتاب
 جين جمد كذا في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام
 فقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا نودي للصلاة فاسمعوا لله وانصتوا لعلكم تفلحون
 بعد آية في اي ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام
 امر في هذه الامة بالسعي الى ذكر الله تعالى ولا امر بالرجوع الى الله تعالى الخطة وهي شرط لاجل
 امر آية في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام
 صلوة الجمعة فاذا كان السعي الى الخطة التي هي شرط لاجل صلوة الجمعة واجب فيكون السعي الى طاهر
 محنت كسنة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام
 المعصية الاصلية وهو صلوة اولى واخرى ثم انه تعالى لما تكيد هذا الجواز امر بترك البيع المباح فقال
 كونه نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام
 وضرر البيع لان ذلك لا يكون الا امر واجب ولما الشبه فقوله عليه الصلوة والسلام اصلوا لله
 اور كذا في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام
 كتب عليكم الجمعة في يومى هذا في شهرى هذا في مقامى هذا فمن تركها اتى بها وبها واستخفافا
 غير محتمل فمن كذا في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام
 بحققها وله امام جائز او عادل الا فلا جمعة الله شمله الا فلا صلوة له الا فلا نكوة له الا فلا صلوة له الا
 او حال في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام
 ان يتوب فمن تاب لله عليه وآلا اجم فلان الامة قد اجتمعت في ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله
 ان تتركه في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام
 الى يومنا هذا على فرضية اولم يختلفوا فيها وانما اختلفوا في اصل الفرض هل هو الظاهر ام الجمعة واذا ما
 آج نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام
 كان يسقط الفرض باداء احدها وانما اختلفوا في اصل الفرض هل هو الظاهر ام الجمعة واذا ما
 دون في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام
 في المصلي وهي شرط لوجوب صلوة الجمعة لا لانها اول للصحة الا اول الذكوة فلا تجب على المرأة والثالث
 معل في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام
 الإقامة فلا تجب على المسافر وكل من وجد يوم الجمعة ختمه للمصلي فهو في حكم المسافر والثالث الحربة
 مقوم بها بل مسافر هو واجب في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام
 فلا تجب على العبد اتفاقا واختلاف في المكاتب والمأذون والعبد الذي حضر باب الجامع ليحفظ دابة عملا
 سوغهم في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام
 والراية الصحة فلا تجب على المريض اذا خاف زيادة المرض وبطوء الداء بالذهب اليها ومثله الشيخ الكبير
 عجز صحيح والمساكين من مسافر واجب في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام نكتة نكتة في بعض ايام

الأبازنة ولشروع المأمور بها فيها ثم حضر آخر مكانه مضى عليها ولو حضر قبل شروعه لا يجزئ
 بدون أن يركب من رداءه حتى يركبها أو يركبها من رداءه حتى يركبها أو يركبها من رداءه حتى يركبها
 والثالث من ثلاث الشروط الوقت وهو وقت الظهور فلا يجوز قبل الزوال ولا بعد دخوله العصر
 بل لا يجوز قبل دخول وقت الصلاة ولا بعده وقت ظهره ولا بعده وقت عصره ولا بعده وقت غربه
 خرم الوقت وهو فيها يستألف الظهور ولا يبينه عليها لا اختلافها كمينية وشرط الرابع من ثلاث
 نماذج في الوقت حتى لا يفسد بطلانها أو يفسد بطلانها أو يفسد بطلانها أو يفسد بطلانها
 الشرط الخطبة ولها شرطان وجوب سنة أو ما شرطها فكونها في الوقت حتى لو خطب
 شرطان من خطبة أي شرط أو ركعتين أو ركعتين أو ركعتين أو ركعتين أو ركعتين أو ركعتين
 قبله لا تقصم وكونها بجمعة أو جماعة حتى لو خطب وحده ثم حضر الجماعة لا تقصم وكونها بجمعة
 خطبة بجمعة أو جماعة حتى لو خطب وحده ثم حضر الجماعة لا تقصم وكونها بجمعة
 بحيث يسمعها من يكون عنده إذا لم يكن مانع وأما ركعتها فمطلق ذكر الله تعالى بنية حتى لو قال
 الحمد لله أو سبحان الله أو لا اله إلا الله على قصد الخطبة يخرج عن عذر الويل لعطاس
 أو تعجب فلا يجوز وعندها لا بد من ذكر طويل يسمى خطبة وهو مقدار آيات وقيل مقدار التشهد
 من قوله التحيات لله إلى قوله عبدة وسؤله لأن الخطبة واجبة بالاجتماع والتحميدة الواحدة
 والنسيئة الواحدة والتلهيلة الواحدة لا تسمى خطبة وإنما واجبا فالله هامة والقيام وسنة
 العورة وأما سننها فكونها خطبتين بجمعة بنية أو بنية أو بنية أو بنية أو بنية أو بنية
 النبي صلى الله عليه وسلم والآتي على تلاوة آية الوعظ والثانية على الدعاء للمؤمنين والمؤمنات
 بدل الوعظ والخامس من تلك الشروط الجماعة وأما قوله ثلثة سوى إمام ويستمر طوكرم رجالا عاقلين
 بالغين فلا ينعقد بالنساء والصبيان والمجانين ولا يشترط كونهم أحرارا ومقيمين فتعقد بالعبيد
 والمسافرين ويستتر ببقاؤهم إلى السجدة الأولى عند أبي خيفة فالوقت وقبلها وانقضاء عن ثلثة ثم
 يستقبل الظهر وعندها لا يفرض وبعد الترتمة يتم الجمعة والسادس من تلك الشروط الأذن العام
 فخره إذا ركع أو صاحبه في تركه أو ركع في تركه أو ركع في تركه أو ركع في تركه أو ركع في تركه أو ركع في تركه

ن

نفسه علی الاقرار بان الله تعالی اکبر ولو وقع اللد فی بلاء اکبر بان یقول اکبر از زیاده لاف الخال بین البلاء والمراء
یعنی ذات کرامت برتر بر کبریا که اگر کسی بگوید که او اکبر است و اگر کسی بگوید که او اکبر است و اگر کسی بگوید که او اکبر است
لا یصیر سنهها فی الصلوة ایضا ولو وقع فی اثباتها انفسا ذقیل لانه اسم من اسماء الشیطان وقلیل له جمع
توی نادر شروع نموده که اگر کسی بگوید که او اکبر است و اگر کسی بگوید که او اکبر است و اگر کسی بگوید که او اکبر است
یفتحین وهو الطبل وقلیل یصیر مشارا فی الصلوة ولا تنفس لو وقع فی اثباتها لانه اسماء واول اول اصم لان
دو سر می زند که می بیند و در بعضی کلمات بین غرض شروع بر طاعتی او فاسد بهیمن یعنی اگر چه هیچ بین ایجاد می شود که می بیند که او اکبر است
الاشیاء انما یمکن فی الاخر لا فی الوسط وحمل التکبیر الغیام المحض حتی لو ادسرت الاحام فی الرکع وکبر حال الخط
المستطیع ان یضام آخر کبر می بیند بر طاعتی او فاسد بهیمن یعنی اگر چه هیچ بین ایجاد می شود که می بیند که او اکبر است
لا یصیر مشارا فی الصلوة لان شرط الشرع فیها وقوع التکبیر فی محض القيام ولو قال فی القيام الله و فی الرکع
تو از شروع نموده که اگر کسی بگوید که او اکبر است و اگر کسی بگوید که او اکبر است و اگر کسی بگوید که او اکبر است
اکبر لا یصیر مشارا ایضا ووقع الیدین عند التکبیر سبعة حتی لیرتک رفعهما اذا ناعس غیره عن یامه ولا نام
توی نادر شروع نموده که اگر کسی بگوید که او اکبر است و اگر کسی بگوید که او اکبر است و اگر کسی بگوید که او اکبر است
ان ترکها لاینافی فی هذا یعنی من یزید الشرع فی الصلوة ان یرفع یدیه حتی یجادی بایهامیه شکمتی
ترک کرد تو بجا می آید بر طاعتی او فاسد بهیمن یعنی اگر چه هیچ بین ایجاد می شود که می بیند که او اکبر است
اذنیه بلا ضم صاعبه ولا تقرب یجاءل ترکها علی حالها اقل قاضیخان و عیس بطرق الیهامیه شکمتی اذنیه
او از محملی که اگر کسی بگوید که او اکبر است و اگر کسی بگوید که او اکبر است و اگر کسی بگوید که او اکبر است
و یجعل یطن لکفه نحو القبله اکبر الا لا قال علیها و قال بعضهم یجعل یطن کل کف الی الکعبه اخری ثم یکبر وهو
او در پیشانی او دفعت که قبل کف است که با او جافه کعبه بود و بعضی می گویند که پیشانی را که در پیشانی او دفعت که قبل کف است
الاخر لان فی فعله معنی الخفی و فی قوله اکبر معنی الاثبات وهو بفعله الذی هو رفع الیدین یعنی اکبر بلاء
اصحی الماسک اسکی عمل من معنی الخفی و در اولی که من اکبر معنی الاثبات که من معنی الخفی و در اولی که من اکبر معنی الاثبات
عن غیره بقالی وبقوله اکبر یشبه بآله تعالی والنفی مقدمه علی الاثبات کما فی کلمه التوحید ولو کبر ولم یرفع یدیه
او از اکبر که اگر کسی بگوید که او اکبر است و اگر کسی بگوید که او اکبر است و اگر کسی بگوید که او اکبر است
حتی یرفع من التکبیر لا یرفعها الفات حمله وان ذکره فی اثبات التکبیر یرفعها الیدین و حمله وان لم یکنه رفعها
انکه کبریه که می گویند که او اکبر است و اگر کسی بگوید که او اکبر است و اگر کسی بگوید که او اکبر است
الی الموضع المستنیر یرفعها او رعا یمکنه وان امکنه رفع احدی دون الاخری یرفعها و احدی الماری ان الله علیه
تو بهر آنکه کسی بگوید که او اکبر است و اگر کسی بگوید که او اکبر است و اگر کسی بگوید که او اکبر است
قال اذا امرتکم باهر فالتواصنه ما استطعتم وان لم یمکنه رفعها الا بالزیاده علی المستنیر یرفعها لانه یأمر بالتواصنه
حسب من مکرر که اگر کسی بگوید که او اکبر است و اگر کسی بگوید که او اکبر است و اگر کسی بگوید که او اکبر است
ولا یستطیع ان یستمع عن الزیاده والماء یرفعها الی منکبها هو الصبیح لکنه استأمرها و اذا فرغ من التکبیر یضع
کتاب او رسیب لانت یسیر که اگر کسی بگوید که او اکبر است و اگر کسی بگوید که او اکبر است و اگر کسی بگوید که او اکبر است
یطن لکفه الیمنی علی ظاهر کفه الیمنی و یحلق بالخصصره الا بالیام علی الرسم تحت اسرته و هذا الوجه مستند فی کل
تو بهر آنکه کسی بگوید که او اکبر است و اگر کسی بگوید که او اکبر است و اگر کسی بگوید که او اکبر است

فذكر الموت خيرة لان تذكر الموت يقص عليه نعيمه ويذكر عليه صفة الموت على الانسان اذ لا تتركه ويغفر
 كذا في كتابي تيرتي موت كما ذكرنا في سائر النسخ ان تذكر الموت على الانسان اذ لا تتركه ويغفر
 عليه شئ منته ففهم اسباب سعادته ولذا قال النبي عليه الصلوة والسلام اذكر هاهنا الموت لان الانسان لا يغفل
 كذا في اسباب سعادت من سبب في كتابي تيرتي عليه السلام في كتابي تيرتي اذكر الموت على الانسان اذ لا تتركه ويغفر
 عن حالته اما في ضيق وعناء او في سعة ونعمة فان كان في ضيق وعناء فذكر الموت يسير عليه وهاهنا في سعة
 منتهى الموت اذكر الموت من يا فارغ من الموت من يا فارغ من الموت من يا فارغ من الموت من يا فارغ من الموت من
 يزول ولا يدوم والموت اصعبه وان كان في سعة ونعمة فذكر الموت يبعثه عن الاغترار بها والسكون اليها كما
 كذا في كتابي تيرتي موت كذا في كتابي تيرتي موت كذا في كتابي تيرتي موت كذا في كتابي تيرتي موت كذا في كتابي تيرتي موت
 روى انه عليه الصلوة والسلام قال كفى بالموت واعظا وقال العارفون اكثر ذكر الموت اكرم مثله ان الاشياء تفعل
 روى انه كوفي عليه السلام من ايامنا من سبب في كتابي تيرتي عليه السلام في كتابي تيرتي اذكر الموت على الانسان اذ لا تتركه ويغفر
 التوبة وقناعة القلب نشاط العبادة ومن سبب الموت عوقب مثله ان الاشياء تسبب التوبة والحرص على الدنيا
 قوم اورا من منتهى الموت من سبب في كتابي تيرتي عليه السلام في كتابي تيرتي اذكر الموت على الانسان اذ لا تتركه ويغفر
 والشكاس في العبادة وقال ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها هل يحشرهم الله في النار ام لا قال نعم من يدرك الموت
 عبادة من سبب في كتابي تيرتي عليه السلام في كتابي تيرتي اذكر الموت على الانسان اذ لا تتركه ويغفر
 في اليوم والليدة عشرون مرة وسبب النبل لهذه الفضيلة ان ذكر الموت يوجب التحلي عن الدنيا والاستعداد
 رات في كتابي تيرتي موت كذا في كتابي تيرتي موت كذا في كتابي تيرتي موت كذا في كتابي تيرتي موت كذا في كتابي تيرتي موت
 للآخرة والغفلة عنه تدعو الى الانهماك في شهوات الدنيا ولذا نها ونسيان الآخرة وقد قال النبي عليه الصلوة
 اورا من منتهى الموت من سبب في كتابي تيرتي عليه السلام في كتابي تيرتي اذكر الموت على الانسان اذ لا تتركه ويغفر
 الاسلام ابن عمر بن الخطاب في كتابي تيرتي عليه السلام في كتابي تيرتي اذكر الموت على الانسان اذ لا تتركه ويغفر
 ابن عمر كذا في كتابي تيرتي عليه السلام في كتابي تيرتي اذكر الموت على الانسان اذ لا تتركه ويغفر
 الآخرة فلا تتخذ الدنيا وطنا ولا تميل الى حظوظها واحطامها واشتغمت حمتك واصرفها في طاعة الله تعالى و
 سبب في كتابي تيرتي عليه السلام في كتابي تيرتي اذكر الموت على الانسان اذ لا تتركه ويغفر
 اجتهد ان تقدم في حياتك وانقر به عينك يوم الجزاء وذلك انما يحصل بانك تذكر الموت فان لك كان ذكر الموت
 اورا من منتهى الموت من سبب في كتابي تيرتي عليه السلام في كتابي تيرتي اذكر الموت على الانسان اذ لا تتركه ويغفر
 افضل وانفع وغفلة الناس عنه لثقة فكرهم فيه وصرم ذكرهم له ومن يدركه لا يدركه بقلب فانه من يقلب
 موت يغفل اورا من منتهى الموت من سبب في كتابي تيرتي عليه السلام في كتابي تيرتي اذكر الموت على الانسان اذ لا تتركه ويغفر
 مشغول بالشفال الدنيا فلا يتفكر في قلبه مع ان الواجب على العبد ان يفكر في قلبه عن كل شئ الا عن ذكر الموت
 دنيا كذا في كتابي تيرتي عليه السلام في كتابي تيرتي اذكر الموت على الانسان اذ لا تتركه ويغفر
 الذي هو بين يديه فانه اذا ذكره بقلب فانه يوشك ان يؤثف فيه وعند ذلك يقل فرحه ويصبره بالدنيا ويترك قلبه
 جواسم كذا في كتابي تيرتي عليه السلام في كتابي تيرتي اذكر الموت على الانسان اذ لا تتركه ويغفر
 فان من كان اسير النفس مصرا على الذنوب يجب عليه ان يجتهد في اصلاح نفسه بملازمة قلبه فان ملازمة
 من جواسم كذا في كتابي تيرتي عليه السلام في كتابي تيرتي اذكر الموت على الانسان اذ لا تتركه ويغفر

لنظاير انصم باخيك ليرى من حسناته سمع فيقول يا رب فليعمل حتى اوثر الى تقاضت عينا و رسول الله
 عليه السلام في كل يوم ياتي الى بيته فيقول يا رب اني اريد ان اكون من رسلك و اني اريد ان اكون من رسلك و اني اريد ان اكون من رسلك
 صلى الله عليه وسلم قال ان ذلك اليوم ليس عظيم يحتاج الناس فيه ان يعمل عندهم و انهم يقولون فيقول الله
 عليه السلام يا رب اني اريد ان اكون من رسلك و اني اريد ان اكون من رسلك و اني اريد ان اكون من رسلك
 للطالب حقه ارفع بصرك فانظر الى الجنان فيدفع بصره فيرى دلائل من فضة و فصولا من ذهب مكللة بالذو فيقول
 يا رب اني اريد ان اكون من رسلك و اني اريد ان اكون من رسلك و اني اريد ان اكون من رسلك
 لمن هذا يا رب فيقول الله تعالى هذا لمن يعطى عنه فيقول فمن يملك منه يا رب فيقول الله تعالى انت علكه فيقول
 ما ذا يا رب فيقول الله تعالى بعضك عن اخيك فيقول يا رب قد عفوت عنه فيقول الله تعالى خذ بيد اخيك و اخذ
 كمن يركب يد يركب يد و اني اريد ان اكون من رسلك و اني اريد ان اكون من رسلك و اني اريد ان اكون من رسلك
 الجنة فيقول الله تعالى يا رب اني اريد ان اكون من رسلك و اني اريد ان اكون من رسلك و اني اريد ان اكون من رسلك
 يوم القيمة قال القرطبي نقلا عن شيخه هذا البعض الناس من اهل الله تعالى ان لا يدعوه و كذلك ما روي عنه عليه السلام
 و السلام ان مناديا ينادي يوم القيمة من تحت العرش و امة من اهل الله تعالى ان لا يدعوه و كذلك ما روي عنه عليه السلام
 فتواهبوا فادخلوا الجنة و يرحمهم في هذا ايضا البعض الناس اهل الله تعالى ان لا يدعوه و كذلك ما روي عنه عليه السلام
 و زمان و الخبز منه ما لا يمكن الا بعد الدخول فيها اعفنا الله تعالى عن الدخول فيها المجلد الثالث و فيما فضيلة الصبر
 في بلاد صابرا محتسبا يعلم انه لا يصينه الا ما كتب الله له الا كان له مثل اجر الشهيد هذا الحديث من جعل الصبر
 و نه ام المؤمنين عائشة روت قال ابن الجوزي مقتضى هذا الحديث ان اجر الشهيد يكون لمن لا يخرج من البلد الذي
 وقع فيه الطاعن ويكون في حال اقامته قاصدا لثواب الله تعالى بالحياء و عدمه و انما يقم له فبوقته و الله تعالى
 و طائفة من عنه فهو يتقدي الله تعالى في غير متخبر بوقته و معتدلا على ربه في كل حال فمن اصف هذه الصفات فان
 و ان جمل ما كان سؤدد ربي في

ومعارج المؤمنین وصالحات رب العالمین فالعلیه السلام ان اعظم الخیر مع عظم البلاء وان الله تعالی اذا
اور مردی کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے جس سے ہرگز نہ بچے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے
احب قوم ان تلاحق من رعی ذلہ الرعی ومن یخط ذلہ السیط یغنی ان کثرة العوالب یحصل یحصل کثرہ
کسی قوم کو محبوب کرنا بہتر ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے
الدلاء من رعی بہ وصدر علہ یحصل لہ رجاء اللہ تعالی ومن کثرہ الدلاء وحرم ولیم یحکم لہ تعالی یحصل
حاصل پہلی ہی چیز مراد ہے اور اس کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے
لہ یخط اللہ وعصہ لکن یغنی ان تعلم ان الرعی والسیط یعملہما القلب وہما متعلقانہ لا للسان ولہذا تری
اللہ کہ اس کی اور عصمت ہے لیکن سمجھا جائے کہ مراد ہے اور اس کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے
کثیر من الناس یقول لہ انہ من وحرم اوسلہ الرعی مع ان فی ذلہ الرعی والتسلیم باللہ تعالی یغنی ہذا کل من
کہ لوگوں کو کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے
لسمعہ انہ لا یقول ان یقال فی حقہ انہ عیضار وعیضار یحکم لہ تعالی انہ یظلم احد علی قلب احد
سمجھ جائے کہ مراد ہے اور اس کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے
ورعی عن عامر الوابی انہ علیہ السلام ان المؤمن اذا اصابہ السم یبرع اذ اللہ تعالی کان کفارہ لما مضی من
اور عامر راضی سے روایت ہے کہ کسی طبعیہ اسلام آیا یا نہ ہو مگر عامر مراد ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے
دنوبہ وموعظۃ لہ وما استقبل ان المساق اذ امر من لم اعنی کان کالعبر الذی عقلہ اہلہ لیر اسئلہ وہ یعلم
اور اس کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے
لیر عقلوہ ولیر اسئلہ فعلم من ہذا انہ تعالی انما سئل عبد المؤمن لیسئلہ اور لیر درجہ الی لہ یعلم
اور اس کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے
انما نوع الدلاء فانہ تعالی یبرسل علیہ فی الدلائل ما سئلہا وعلمہا حبیبہ لہ عن انہ لسان یجاء ویرہد لہ عہا
سئلہا سکتا تھا کہ مراد ہے اور اس کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے
لثلاثین لیلہا وبالف یحتمل قطعہ ذلک عن مہاجر الاخرہ لانہ منی ابلی یضعف سئلہ نفسه ویلہ
ما کہ دوسرا اطمینان کرے کہ اس کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے
صفا سئلہہ ویقطع عہہ موافق لہ ولانہ الدیاء فبوحہ فی کل حال فی السئلہ والصلہ الی وجہہ وبالف الا انہ لہ
عادات مانع ہرگز نہ ہو اور اس کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے
وسئلہ بط الصبر والرعی بل ردہ الی ان یرفعہ الی درجۃ الاحباب والا ولانہ یجاء معنی راوی عن انس علیہ السلام
لست یخبر لہ اور مراد ہے اور اس کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے
قال ان اللہ تعالی اذا المراد بعد حیوانہ انہ ان تصادمہ صب علیہ الدلاء صا من حمہ ما نصبت علیہ من الدلاء
فرایا کہ مسئلہ ہرگز نہ ہو اور اس کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے
انہ تعالی یقص لہ ویسلط علہ من بعض خلقہ من بعضہ لا لادی حتی لو اخرج فی محصب او وارہ یقص اللہ
کہ ہرگز نہ ہو اور اس کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے
لہ من یؤذہ کہ مراد ہے اور اس کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے
اسی جگہ اور اس کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے اور ان کے لئے کچھ اور مردوں کو کڑی سزا ہے

بحا ما یمکن سببها لک یا بائع هواه غایۃ الخسران ونهایۃ الخذلان فان من یتبع هواه یتبع ما یضیعه ویکفله
کہ ہوا جس میں ہنس کر لڑا لے چڑھی رہا اور نہایت نقصان دہی سو شخص ہوا جس میں ہوا ہوا ہی تو رہی اور نہ ہی کر کے ہی
حالا اولاد وھولاشعرا ویشعرا لکن خفیۃ عقلہ ریح الذلۃ المحاضرۃ الی لبقاءھا علی لغوہا بالآخرۃ
حال اور نہ لک مقرر اور نہ ہوا ہی جو پردہ عجزی یا عیانی ہی برائی تو قوی سے حال کی باہر دلازلت کو
الشی لا یخافہا وینظن لعی اصبرۃ ویناھی عما فتنہ انہ ظفر فی شی من الذل الذل لا یعلم ذلک لاحقۃ انہ
کیسہ اسبہ نہیں ہے بہتر بنیادی اور اندازہ ہو کہ حال بر قوی سے خیال کرنا ہی کہ کچھ عیش اور با
مخرج من الدنیا ویرى انہ لم یظفر فی شی من الذل الذل صلا من الذل الذل لدنیا لا یخافہ عند نزول ولا من الذل الذل
ہی ہنر کچھ دیکھ دیکھ کہ کچھ عیش نہیں کیا تو دنیا کی عیش دولت کیسے کو سب ہو چکیگی اور نہ
الآخرۃ اذ یصل الیہا الوصول فیبقی فی حشرۃ وذلۃ فان لا ینفعہ الذم وقدر ویلہ علیہ السلام قال
آخرت میں کی لذت کیونکہ وہاں اپنے ہنر کے بہر صرت اور نہ اسکا ہونگا اور نہ تو نہت ہی کچھ فائدہ دہرگا اور نہ دیت ہی کہ ہی عیش کچھ نہ دے
ما من احد بموت الا ذم قالوا واما انما منہ یا رسول اللہ قال ان کان محسنا ذم ان لا یكون اذداد وان کان
جب کوئی مرنا ہی تو دم ہوتا ہی جو من کیا یا رسول اللہ نہت کیون ہر ہی فرما اگر کچھ کار دہی تو نہت ہوتی ہی کامل یا نہت کیون ہی اور اگر
مستیانہم ان لا یكون تلذذ فیہا الیہا العاقل لا یتبع عینہ فی لغوہ واحتہد فی تحصیل منفعۃ الآخرۃ قبل
دعا ہو نہ ہی تو ہم نہت کیون نہ دے یا سودا ہر کچھ اپنے عیش و شغل میں کیون کہو تا ہے آخر دی سامان حاصل کر نہیں کر سکتے اس سے پہلے
لا تقدر علی تحصیلہا فی ذلک الیوم فان عن قریب یعاین ذلک الیوم فندم علی
کہ انسان آمل وی کہ آؤں سو نہت ہو کر حاصل نہ کر سکے بہتک تو اس کو ملے دیکھ لیا
ما فان من عمل فی عارطا عنہ ربک لا ینفع الذم فان العبد اذا کان فی شغل من اشغال الدنیا و
بدون عبادت پروردگار کی نادم ہوگا اور نہت ہی کچھ فائدہ دہرگا کیونکہ اسی سبب تک دنیا کے کاروبار میں لگا رہا ہے
کان شغلہ منہ عن العلم احالک العمل علی فراغہ وقال اذا فرغت عملت فذلک من حافۃ من
ایرہ شغل اس کو عمل تک ہی باز کرنا ہی تو اس عمل تک کو فرست کی دقت آئی کہتا ہی کہتے فرست کی دقت آئی تو اس کو سہرہ صرف جو قوت ہی
فھبن احدهما ایتار الدنیا علی الآخرۃ ولیس ہذا من شان العاقل وقد قال اللہ تعالیٰ بل تو ترون
دو ہر میں ایک تو دنیا کو آخرت کو نہت کرنا اور سہرہ حائل کا کام نہیں ہے اور نہتک اللہ تعالیٰ فرما ہی بلک ہم پسند
الکبوفۃ الدنیا والآخرۃ خبر وابقی والثانی شوقہ للعلی وان فراغہ فانہ فدا لایحی ہملہ بل یحیطظہ
کہیں اور دنیا کا جینا اور جہلا کہ بہتر جہاد اور نہت دلا اور دوسرہ عمل کو فرست کی دقت ہو نہت کیونکہ کچھ عیش و نہت نہیں ہی بلک
الموت قبل فراغہ ویزجہ اذ شغلہ لان اشغال الدنیا استتار بعضہا بعضا فیقی بلا زاد لیوم المعاد قالوا
سرت فرست کی دقت ہی پہلی اور دوسری کا دہندہ رہا جاتا ہی تو کچھ دنیا کی کام کو کچھ دیکھ ہی ایک ہوا ہی ہر کچھ تو نہت ہی حال ہو گیا
علی العبد ان یبادر الی الصالحات علی ای حال ان قبل حصول الموت وحصول لغوہ لقولہ
سود ہی پریمہ کو جبکہ مادی ہی حال صالح کو کے حال میں ہر موت ہی پہلی اور موت ہی شیشہ و شکار ہی اس کے
نفا علی سارعو الی مغفرۃ من ربک وحبۃ عرضہا السموات والارض اعدت للمتقین فان من تغلق قلبہ
علاق اور نہتک شیشہ پر اپنی رہنک اور نہتک چسکا پہلا دی آسمان اور زمین تیار ہو ہی ہی دھن علی ہر کچھ دیکھ بلک بجا دل
بالدنیا واخذ منها القدر الزائد علی حاجتہ من الطعام والشراب لیس لکون مضیۃ علیہ الا ان یستغفر
و نہتک ہوا ہی اور دنیا میں ہی کچھ مقدار عافیت ہو نہتک دہندہ اور نہتک حاصل کرنا ہی تو اس میں نہت ہی ان اگر اس کے خلاف ہی ہی نہت

يخاسب بحسب عليه يوم القيمة حساباه وشخصه عبد السوار حواه وحسن مستقبله وما به ومن لم
 دس كما لو لم يبر در قساص حساب واسهل بود ونگا اور سوال بهی می شود میا بود ونگا اور اسکا مال اور تمام یک بود ونگا اور کسی حساب
 بحاسبان در محاسبه و بطول فی عرصات القيمة و فغانه و بعدو الی آخری و بلغت سیاته فاذن
 حسب کیا بود بهت کو اوسا بهی کا اور برت در ارتک قام کی مودل میں کچھ اور ہی کا اور اسکی تارنگ سون کا احکام مودل میں اور بدلتی سوار
 لا ید المؤمن ان لا یغفل فی تجارته لاحزنه عن مراقة نفسه فی حرکاته و سگانه و لحظاته و لحظاته و حطراتها
 مؤمن کو ضروری کہ آخرت کی محاسب میں ایسی نفس کی نگہبانی عقلت مکرری اور سکی حرکات اور سگات اور طرقات اور حطرات کو یکہتہ ہی
 لان هذه التجارة دمجها الفرد و س الاعلى و بلوغ سدة المنتهى مع التبيين والصديق والشهداء قد يرق
 کہ کر اس محاسب کا فائدہ فردوس الاعلى اور مقام سدرة المنتهى انبیاء اور صدیقین اور شہداء کی سادہ ہی سوار محاسب کی
 الحسب في هذه التجارة اهم من تدقيقه في تجارة الدنيا لان امرها تجارة الدنيا بالقباس الى النعم المقيم في
 حساب کی صفاتی بہ حسب دسا کی کارکت کی بہت ضروری اسکی کہ دسا کی تجارت کا فائدہ سست داسی معتدل اور دی کی کتر ما مادی ہی
 العقبی قليلة سبعة الزوال والاخير في خبر لا یدوم بل لا یدوم خير من خیر لا یدوم لان الشئ لا یدوم و فاذ
 و حسن ما مادی میں یکہ حوسہ ہیں ہی عکر تکلیف یا مادی اور عش یا مادی ہی بہتری اسکی کہ تکلیف یا مادی اور حب ہو سکی
 زال بقی الفرح دائما والخیر الذی لا یدوم اذ زال بقی الالف ذلما فاعلی هذا ينبغي للمؤمن اذا أصبح ففرغ
 تو بہر بلائی فرحت کہی کی اور عیش یا مادی اور حب ہو سکی تو بہت کو اوسا مادی ہی کا س میں کی مودل میں مؤمن کو لازم ہی کہ صبح ہوئی ہی
 من فريضة الصبر ان يفرغ قلبه ساعة فيقول لنفسه يا نفس ليس لي بضاعة الا عمر فاذا بقي
 عکر کی مادی خارج ہو کر ایک دم ایسی دل کوانی مکرری نفس ہی بہ کہی ایسی نفس میری داس مودل میں عکر کی کوئی سرمایہ ہیں ہی حب بہ ہی ہو سکی رو
 رأس المال ونقم الياس عن التجارة وطلب الرجوع وهذا اليوم يوم جديد فدامه الله تعالى فيه و
 رأس مال ہو چکا بہر محاسب اور حصول مسقت کی امید ہیں اور اسکا دل بدل ہی کہادہ تعالیٰ ہی عکر اس سبب عطا ہی اور
 آخر في اجلي ولو كان توفاني لكست اثنى ان يرجع في الدنيا يوما واحدا حتى اعمل فيه صالحا فاحسب
 اصل میں تا صر کوئی ہی اگر دوات دیدیتا تو تجھی آدو کر تہہ تہہ کہ کہن کی ہی عکر بہر دیاس بہی تانکا وصل یک عمل کوون ایسی کوئی کی سمجھ ہی
 بالنفس انك تومت ثم رددت الى الدنيا فاياك تمام اباك ان تضرب هذا اليوم فان كل ساعة من ساعة العمل
 کہ عکر بہر دیاس آیا ہی سوار جو کہ بہر جو کہ نہ بہر دل صانع ہو جادی عکر عکر کی ایک ایک ساعت مکہ عکر کا
 كل نفس من انفسه جوهرة نفيسة لا یدل لها بمن ان يشترى بها اكثر من كنوز الجنة لا ينهاني نعيم ابدا
 ایک ایک دم ایسا جو ہر نفس کی نظر ہی کا وکی مادی حسب کا ایک حراء نول کی ہی جسکی نعمتیں کہی عام ہوں کی سوا ہی اس کا
 الا اذا فاضها هذه الانفاس ضائعة ومصرفة الى المعاصي غاية الخسران ونهاية الخذلان فان عمر الانسان
 سگار گدرا ما معاصی میں لگانہنا ٹراہے حساب اور ہا سب ہی بہت ہی کو کر انسان کی زندگی
 زمان لا عماله الصالحة المقربة له الى الله تعالى والموتبة له جزيل الثواب في يوم الحساب وهذه هي
 عمال صالحہ کی واسطی ہی جس کی امدہ تعالیٰ کا دم حاصل ہو اور قیاس کی دل ٹراہی نواب علی اور بہر ہی
 السعادة التي ينبغي للانسان ان يسعى في تحصيلها اذ ليس له منها الا فاسق كما قال الله تعالى وان ليس
 سعادت ہی جسکی ہی انسان کو ضروری کرنی چاہی اس واسطی کہ انسان کو وہی ملے گی حساب کر حاشا عکر امدہ تعالیٰ ہا ہی اور بہر
 للانسان الا ما سعى فكل جزء يفرق من العمر خاليا من عمل صالح يفرق من سعادة الاخرة بعدد و هو
 کہ آدمی کو وہی مادی جو کما یا بہر عکر کا حرم عمل صالح ہی مادی ہی سعادت اور ہی سعادت ہی

عظمت مرعاة السلف لانفسهم ولخطا تهم وادبهم الى اعتناءهم ساعاتهم وادبائهم ولم يرضعوا علمهم في
 مشقة من اي العاص اورطط لخطرك سبت ي حروري كرتي تمي اور بوم اسی ساعت اور وقت کو سمیت سمجھتی تھی اور پھر
 البطالة والتقصير قال الحسن البصري ادركت قوما كانوا على ساعاتهم اشفق منك على دنائتك ودرأهمك
 بخار و تقصير من کہوتی تھی حسن نصرت کہوتی من می کہ قلم کو دیکھا ہی کہ وہ اسی ساعت کو کسی نے زیادہ سمجھا ہی کہ کہ تم ہی استری روید کو سمجھا ہی ہو
 فان واحدا منكم كما لا يحب ان يخرج منه درهم واحد الا فيما يعود اليه نفعه وبم كماله كان لا يحب ان
 کیونکہ کسی ہم تک کی خوش نہیں ہوتا کہ وہ یہ اسی کاریں خرج ہو جاوی کہ بھر جائے سو وہ تو ہی اسی ہی خوش ہوئی ہی کہ او کی عمر ہی ایک ساعت
 ان يخرج من اعمالهم ساعة الا فيما يعود اليهم نفعه فان اليوم واليلة اربع وعشرين ساعة وقد ربح
 معانہ و گھر جاوی تینک دن رات جس ساعت کا ہوتا ہی اور حجت میں آیا ہی یہاں تک علم عربی و حیوانی حاصل کر لی ہیں کہ
 والخبر على ما ذكره الامام الغزالي في الاجابة ان العبد يعرض عليه بوم القيمة لكل يوم و ليلة اربع عشر
 آدمی کو قیاس کی دن ہر روز رات کی چوبیس چوبیس

خزانة مصفوفة فيقتله منها خزنة فيبرها ملوثة نوبل من حسناته التي عملها في تلك الساعة فينالها
 حرا کی قطار پیش آویگی حرا کی ہی آویسی ہی ایک حرا نہ کہو کیگی تو دیکھو کہ حساب کی پوری ہی ہو جو حرا اس ساعت میں کہا تھا پھر اسکو
 من الفرح والسرور والفرح والسرور ذلك الفرح والسرور عن احساس الم النار وبقوته
 اتنا حرا اور سرور حاصل ہوگا کہ گروہ دور حیران رہتیم کہوں تو ہی حویسی و ذبح کی کم کا اور کہ نہ کر سکیں پھر آدمی کی اور حرا کہلیگا
 خزنة اخرى فبرها أسوداء مظلة بفرح نتمها واستغناه ظلمها وهي الساعة التي عصي الله تعالى فيها
 اسکو سیاہ تاریک دیکھو کہ کہو پہل پر ہی ہی اور نہ پھر عباد ہی یہ وہ ساعت ہوگی جس میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی ہی
 فينالها من الحر والغم والوقم على اهل الجنة لتغص عليهم نعيمها وبقوته خزنة اخرى فبرها فارغة
 پھر اسکو اتنا حرا اور دل پیدا ہوگا کہ اگر حیران رہتیم کہوں تو وہ حیرت کی تمام فحش ہی مروج ہو جاوی پھر ایک حرا نہ کہلیگا او کو خالی ماو کیگا
 ليس فيها ما يسره وما ييسره وهي الساعة التي نالم فيها واشتغل بشئ من مباحات الدنيا فتعصر على خلوها
 ماوس کہ پھر پوری ہی اور نہ کوئی ہم یہ وہ ساعت ہوگی جس میں سورہ یا ونا کی کسی سلاح چیز میں مشغول ہو گیا پھر اسکی خالی ہوئی یہ
 وينالها من الالم ما ينال من قدر على الرجح الكثير والمالك الكبير واهله وتساهل فيه حتى فاته وهكذا يعرض
 اتنا مال کرم الالم اور ڈانگا جیسی سبکو تھی جائے اور ڈانگا اتنا آسکتا تھا مری جس اور دیکر کہ وہ اتنی ہی حرا نہ اسی طرح حرا کی
 عليه خزانة اوقانه طول عمره فينبغي له ان يجتهد في نعيمها ولا يدعها فارغة عن الكثرة التي هي اسباب
 عمر کی ساعت کی پیش آویگی اسکو سرور دہری ہی اور وقت عمر کو ملو کری اور حرا اوسی خالی ہو جاوی حرا ماع ایک ساعت اور ملک کا ہیں
 سعادته وذلك وليس في حفظ جوارحه السبعة التي هي العين والاذن واللسان والبطن والفرج اليد
 اور ساتر ان اعضا کی حفاظت کری کہ وہ آنگہ ہی اور کان اور زبان اور ریت اور سر نہ نکلا اور ہاں

والرجل لانهم ان فعل بواحد منها معصية بكن كافر النعمة الله تعالى في جميعه لأسباب التي لا بد له منها
 اور پاؤں کو کہ کہ ہیں ہی اگر کسی ہی ہی گناہ کر کے تو اسکی فعتل کا تمام حساب من ملو کر کے حرا من حساب کی کہ نہیں ضرورت ہوتی ہی ہستی
 في اقداره على العمل لان المراد من خلق الدنيا وافيها ان يستعين الانسان على الوصول الى طاعة الله تعالى
 کہ مقصود دما اور دما کی سامان کی پیدا نشی ہی ہی کہ انسان اللہ تعالیٰ کی طاعت پر نہ حاصل کری

ولا يمكن الوصول الى طاعة الله تعالى الا بدوام البدن ولا يبقى البدن الا بالغذاء ولا يحصل الغذاء الا بالمال
 اور طاعت اللہ کا میسر ہوا مدوں قیام مدوں کی ممکن ہیں ہی اور مدوں مدوں غذائی قیام ہیں رستا اور مدوں مدوں مدوں

وَالْقَوْمُ أَكْثَرُ أَلَيْسَ كَآنَ عِنْدَ مُنْتَظَرٍ أَفَحَبِيبٌ عَلَى آلِ يَسَاسٍ لِلنِّسَاءِ قُلْ إِنْ يَأْتِيَنَّكَ مِنَ الْحَبْلِ بَلَدٌ مَوْجُوذًا نَاحِرٌ
تَبْدِي وَجْهِي لَكُمْ يَوْمَئِذٍ أَكْرَهًا لَكُمْ حَبَابٌ كَسَادَتِ سَمْعُهُمْ وَطَالَ أَسْرُوكُمْ كَيْدُكُمْ يَوْمَئِذٍ عَرَبٌ

[illegible]

والاستمرار على ذلك القدر بهم خسرنا ما بيننا فاستمر بالمسكين من يوم الغفلة فان الموت حو
 اودى قديم عادت به جنة را ^{لوحظ طاهر فلو لم يولد} ليس في مسكين عقلت كسدي اكبر من مسكين موت تراوده
 والفقر بينك والقرابة في مسك والفرح الاكبر امامك وعسك الموت في خاخر من البلد منتظر ونذكركم
 اودى كبريتا كبري اودى قديم كبري اودى طاهر فلو لم يولد ^{اورودول كالكبريت كبري اودى قديم كبري}
 الوا بالاثمان المعاطاة ان لا يرجع من مكانهم حتى ياتوا ذلك ويضمنوا الى انفسهم ما تعلم انهم يمتنون
 موت تحت شقين كبري اودى قديم كبري اودى طاهر فلو لم يولد ^{اورودول كالكبريت كبري اودى قديم كبري}
 الرجعة الى الدنيا من اليقين فلو لم يولد ما فرط منهم وانت نصيب امامك ونظن انهم دعوا الى الاخرة
 تاكبر في قديم كبري اودى قديم كبري اودى طاهر فلو لم يولد ^{اورودول كالكبريت كبري اودى قديم كبري}
 وانت من الخلد انهم هاهنا قالوا في هدم عملك من خرجت من بطن امك بنيت على ظهر الارض
 اودى قديم كبري اودى قديم كبري اودى طاهر فلو لم يولد ^{اورودول كالكبريت كبري اودى قديم كبري}
 فصرخ ومن قريب بكن بطنها اودى قديم كبري اودى طاهر فلو لم يولد ^{اورودول كالكبريت كبري اودى قديم كبري}
 لودعق من كل ثمة في قديم كبري اودى قديم كبري اودى طاهر فلو لم يولد ^{اورودول كالكبريت كبري اودى قديم كبري}
 وهي مقبل عليك ونقبل على الدنيا وهي معصاة عندك فما اجتجج لك اذ لم تكن من كبري اودى قديم كبري اودى طاهر فلو لم يولد
 اودى قديم كبري اودى قديم كبري اودى طاهر فلو لم يولد ^{اورودول كالكبريت كبري اودى قديم كبري}
 الخطايا لا تجتجج عاتقك اذ لم تكن من كبري اودى قديم كبري اودى طاهر فلو لم يولد ^{اورودول كالكبريت كبري اودى قديم كبري}
 آخر من كبري اودى قديم كبري اودى طاهر فلو لم يولد ^{اورودول كالكبريت كبري اودى قديم كبري}
 يوم الى الله تعالى على نفسه ان لا يرد فيه عبد امر في الدنيا ونهاه فيها حتى يسأله عن عمله فليبه و
 اودى قديم كبري اودى قديم كبري اودى طاهر فلو لم يولد ^{اورودول كالكبريت كبري اودى قديم كبري}
 كتب دقيقة وحليته خفيه وجليته فانظر الى الغافل باي قلب يقف بين يديه وباي لسان تجيب
 يا هبت اولى هو يا اعل ^{اورودول كالكبريت كبري اودى قديم كبري}
 عن بسوالة واع الى السؤل جوابا والجواب صوابا واصرف في غيبة عمرك الى العمل الصالح في ايام قصيرا لا يام
 جواب ديك سوال كاجاب سار كرك جواب صواب ^{اورودول كالكبريت كبري اودى قديم كبري}
 طول في دامر الفناء الى الملقاة فان قلت ان نفسك لا تطاوعني على المجاهدة والموظبة على الطاعة فما اسيد
 واسطى ^{اورودول كالكبريت كبري اودى قديم كبري}
 معاينتها فاعلم ان انفع لسياسة لا يجمل اكله اذ لم الغزالي في الاجابة ان تختار حجة عبد لمجاهد
 كرك علاج ^{اورودول كالكبريت كبري اودى قديم كبري}
 في طاعة الله تعالى ولما لاحظ حاله ونفذه كبريه لكن هذا العبد ضعيف في هذا الزمان لفقد من يجتهد
 كرك اودى قديم كبري اودى قديم كبري اودى طاهر فلو لم يولد ^{اورودول كالكبريت كبري اودى قديم كبري}
 في العبادة اجتهد اذ لم يكن فلا عجز انفع لك في هذا الزمان من سماع احوالهم ومطالعة اخبارهم وما كانوا
 حوتم من كبري اودى قديم كبري اودى طاهر فلو لم يولد ^{اورودول كالكبريت كبري اودى قديم كبري}
 فيه من الحمد الجليل قد انقضت قبيحهم ونفى بولابهم ونعيمهم لا يهضم اذن الا باروا اسد حصة من لا يفتد
 كرك اودى قديم كبري اودى قديم كبري اودى طاهر فلو لم يولد ^{اورودول كالكبريت كبري اودى قديم كبري}

وتوب الى الله فالتوب اليه في اليوم مائة مرة فانظر يا اهل الانصاف اذ كان النبي عليه السلام يستغفر
 الله كما ذكره في الحديث انك ان اردت سوا ذنوبك تار من مائة ذنوب ^{اي انصاف وهو جب عليه السلام} يستغفر الله
 بتوب وقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وابتغى الله له ما لم يظفر حاله اغفر له ما لم كيف لا يتوب الى الله
 توبه كبريا ^{اي وادرك الله تعالى انك تعلم انك لا تتركه} وادرك الله تعالى انك تعلم انك لا تتركه
 في كل وقت وكيف لا يجعل لسانه ليلما شغلا بالاستغفار وقد روي عن ابن عباس انه عليه السلام قال هلك
 امرؤ حتى لو توب في كل يوم لم يغفر له الا ان توب في كل يوم لم يغفر له الا ان توب في كل يوم لم يغفر له
 المسوفين والمسوفين من يقبل التوب وهو الذي لا يهين امر على البقاء الذي ليس مفوضا اليه فاعلم لا يفي
 فان بقي فانه كما لا يقبل على ترك النسيان اليوم لا يقبل على تركه خلا كان غيره عن التوب في الحال ليس الا
 لغلبة الشهوة عليه والشهوة لا تقاوم في خذل بل تتضاعف فتاكد بالاعتناء فليست الشهوة التي لكدها
 الانسان بالاعتناء كالتوب في تركها وعن هذا هلك المسوفون فانهم يظنون ان بين التائبين فرقا ولا يدرون
 ان لا يام تشابهة في كون ترك الشهوة شاقا فيهما وليس من حال المسوفين الامثال من يجتال في قلم شهوة فيرواها
 قوية لا تقطع الا بمسقة شديدة فيقول اخرها سنة ثم اعني اليها فاقلمها ومن المعلوم قطعا ان الشهوة
 كلما بقيت في الارض اندادها من سوتها فلا احصاء في الدنيا اعظم من حوافه لانه يحسن عن قلمها قبل الزيادة
 في وقت من الاوقات حتى انتهت الموت وهو نائب فان التوبة فرض على جميع المؤمنين باتفاق المسلمين لقوله تعالى
 وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون وقله تعالى يا ايها الذين امنوا توبوا الى الله توبة تصوحا فانظر الى سره
 ورافته على عباد وكيف لا يعلم ان التوبة وقرنها وسامها مؤمنين بعد ما ذنبوا ثم يبين ما هم من الكرامة في التوبة فحقا
 عسى ان يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار واخبرانه غفارا لن توبهم وقال و
 الذين اذا فعلوا فاحشة او ظلم انفسهم ذكروا الله فاستغفروا لن توبهم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصبر
 الله على عباده كما انك لم تتركه الا ان توب في كل يوم لم يغفر له الا ان توب في كل يوم لم يغفر له

يُنْشَرُّ بِهِ وَيَعْرِفُ مَا دُونَ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ مَعْنَى الْأَصْرَارِ عَلَى الصَّغَارِ كَبِيرَةٍ وَلَا يَكُونُ مَكْفَرَةً بَلْ لَا يَدُ مِنْ اجْتِنَابِهَا
 كَمَا وَكَلَتْ شَيْءًا دُونَ الْأَوَّلِ سَيِّئًا يَتَّبَعُ حُكْمَ بَابِ دُورِهِ يَكُونُ عَيْنَ رَحْمَةِ مَنَاسِكِهِ وَبَابِ بَرَكَةِ مَنَاسِكِهِ كَمَا دَلَّ عَلَى ذَلِكَ جَوَابُ مَرْحُومِهِ
 وَقَدْ رُفِعَ عَنْ عَطِيَّةٍ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَا يَمْلِكُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَبْلُغَ مَا لَا يَسِرُ بِهِ حَدْرًا
 وَدَعِيَّةً رَدَّ بَابَ كَيْفٍ عَلَيْهِ سَلَّمَ فِي رَأْيِهِ أَنَّ حُكْمَ بَابِ مَنَاسِكِهِ وَبَابِ بَرَكَةِ مَنَاسِكِهِ كَمَا دَلَّ عَلَى ذَلِكَ جَوَابُ مَرْحُومِهِ
 عَمَّا بِهِ بَابُ هَذَا الْحَدِيثِ نَصٌّ فِي زَوَامِ اجْتِنَابِ الصَّغَارِ فِي تَحْصِيلِ التَّقْوَى لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ عَلَى تَقْدِيرِ كَوْنِهَا مَكْفَرَةً عَنْ اجْتِنَابِ
 أَسْجَادِهِ صَافٍ مَعْنَى مَا فِي بَابِ اجْتِنَابِ الصَّغَارِ وَاسْتِطَاعَةِ حُلُولِهِ فِي تَقْوَى كَوْنِهَا
 الْكِبَارِ يُكُونُ مَا لَا يَسِرُ بِهِ فَلَمْ يَجْمَعْ اجْتِنَابُهَا مَعْنَى الْعَمَلِ الْفَعْلِيِّ الَّذِي هُوَ فَرْطُ الصَّيَانَةِ يُقْتَضَى اجْتِنَابُ الْكِبَارِ وَ
 يَرْتَدُّ عَنْ مَعْنَى تَوَاضُعِهِ بِسَبَبِ صَغَارِهِ سَبَبُ اسْتِحْسَانِهِ بِأَوَّلِهِ وَكَوْنِهِ فِي مَعْنَى عَيْنِ حَرْبِ اجْتِنَابِهِ كَرْتِ تَعَاظُمِهِ بِكِبَارِهِ سَبَبُ اسْتِحْسَانِهِ
 الشَّيْءُ أَيْضًا لَكِنْ الْأَحْزَانُ عَنْ جَمِيعِ الشَّيْءِ لَا يُمْكِنُ فِي هَذَا الزَّمَانِ لِمَا قَالَ قَاضِي خَانٍ فِي فَتَاوَاهُ لَيْسَ بِالْمُتَّقِينَ وَفَالْمُتَّقِينَ
 شَيْئًا يَهَيِّجُ يَكُونُ مِنْ أَسْمَاءٍ تَقِي سَبَابَ اسْتِحْسَانِهِ بِأَوَّلِهِ وَكَوْنِهِ فِي مَعْنَى عَيْنِ حَرْبِ اجْتِنَابِهِ كَرْتِ تَعَاظُمِهِ بِكِبَارِهِ سَبَبُ اسْتِحْسَانِهِ
 الشَّيْءُ بِأَوَّلِهِ وَعَلَى الْمُسْلِمِ أَنْ يَتَّقِيَ الْحَرَامَ الْعَاشِ وَلَا قَالَ صَاحِبُ الْمَحَلَّةِ فِي التَّجْوِيزِ وَفِيهَا مَقْبُولٌ سَبَابُ اسْتِحْسَانِهِ بِأَوَّلِهِ وَكَوْنِهِ فِي مَعْنَى عَيْنِ حَرْبِ اجْتِنَابِهِ كَرْتِ تَعَاظُمِهِ بِكِبَارِهِ سَبَبُ اسْتِحْسَانِهِ
 الْمُسْلِمُ كَمَا فِي دَرْجَةِ حَرَامِ طَاهِرٍ بِرَبِّهِ كَوْنِهِ أَوَّلِيًّا بِأَوَّلِهِ وَكَوْنِهِ فِي مَعْنَى عَيْنِ حَرْبِ اجْتِنَابِهِ كَرْتِ تَعَاظُمِهِ بِكِبَارِهِ سَبَبُ اسْتِحْسَانِهِ
 التَّارِيخُ الْأَنْ مَابِلُغُهُ وَفَالْمُسْلِمُ أَنْ يَتَّقِيَ الْحَرَامَ الْعَاشِ وَلَا قَالَ صَاحِبُ الْمَحَلَّةِ فِي التَّجْوِيزِ وَفِيهَا مَقْبُولٌ سَبَابُ اسْتِحْسَانِهِ بِأَوَّلِهِ وَكَوْنِهِ فِي مَعْنَى عَيْنِ حَرْبِ اجْتِنَابِهِ كَرْتِ تَعَاظُمِهِ بِكِبَارِهِ سَبَبُ اسْتِحْسَانِهِ
 زَاكَاةً خَالٍ مِنْ سَبَبٍ أَوْ سَبَبٍ يَكُونُ فِي مَعْنَى عَيْنِ حَرْبِ اجْتِنَابِهِ كَرْتِ تَعَاظُمِهِ بِكِبَارِهِ سَبَبُ اسْتِحْسَانِهِ
 الْأَحْزَانُ عَنْ الشَّيْءِ بِأَوَّلِهِ وَفَالْمُسْلِمُ أَنْ يَتَّقِيَ الْحَرَامَ الْعَاشِ وَلَا قَالَ صَاحِبُ الْمَحَلَّةِ فِي التَّجْوِيزِ وَفِيهَا مَقْبُولٌ سَبَابُ اسْتِحْسَانِهِ بِأَوَّلِهِ وَكَوْنِهِ فِي مَعْنَى عَيْنِ حَرْبِ اجْتِنَابِهِ كَرْتِ تَعَاظُمِهِ بِكِبَارِهِ سَبَبُ اسْتِحْسَانِهِ
 أَقْرَبُ مَعْنَى كَوْنِهِ فِي مَعْنَى عَيْنِ حَرْبِ اجْتِنَابِهِ كَرْتِ تَعَاظُمِهِ بِكِبَارِهِ سَبَبُ اسْتِحْسَانِهِ
 مَا يَمُزُّهُ مِنَ الْأَرْضِ الْغَالِ بِسَبَبٍ فِي التَّقْوَى وَالْفُسُوقِ لَيْسَ إِلَّا بِأَوَّلِهِ وَكَوْنِهِ فِي مَعْنَى عَيْنِ حَرْبِ اجْتِنَابِهِ كَرْتِ تَعَاظُمِهِ بِكِبَارِهِ سَبَبُ اسْتِحْسَانِهِ
 حُزْنٌ سَيِّئٌ يَهَيِّجُ يَكُونُ مِنْ أَسْمَاءٍ تَقِي سَبَابَ اسْتِحْسَانِهِ بِأَوَّلِهِ وَكَوْنِهِ فِي مَعْنَى عَيْنِ حَرْبِ اجْتِنَابِهِ كَرْتِ تَعَاظُمِهِ بِكِبَارِهِ سَبَبُ اسْتِحْسَانِهِ
 وَزَنْزَلٌ وَحَدَّثَ عَنْ بِلَالِ الطَّامِعِينَ مِنْ اخْتِسَاءِ الْفُسْقَةِ وَالْكَفْرِ لِأَيُّ الْوَلِّ يَنْقُضُونَ حَقَّ صَدَقَتِهِ لِقَطْعِهِ فِي الدَّهْرِ
 أَرْهَمَ دَرَاهِمًا دَرَاهِمًا شَرَّ حَقِّهِ مِنْ كَلْبَةٍ وَفَرَاغٍ فَاسَ أَوْ كَعْدَ جَمْعِهِ دَرَاهِمًا كَرْتِ تَعَاظُمِهِ بِكِبَارِهِ سَبَبُ اسْتِحْسَانِهِ
 خَالِبًا غَيْرَهُ وَسَبَدَ لَدُنْكَ وَزَنْزَلٌ وَحَدَّثَ عَنْ بِلَالِ الطَّامِعِينَ مِنْ اخْتِسَاءِ الْفُسْقَةِ وَالْكَفْرِ لِأَيُّ الْوَلِّ يَنْقُضُونَ حَقَّ صَدَقَتِهِ لِقَطْعِهِ فِي الدَّهْرِ
 بِرَبِّهِ كَوْنِهِ أَوَّلِيًّا بِأَوَّلِهِ وَكَوْنِهِ فِي مَعْنَى عَيْنِ حَرْبِ اجْتِنَابِهِ كَرْتِ تَعَاظُمِهِ بِكِبَارِهِ سَبَبُ اسْتِحْسَانِهِ
 نَصُّ الشَّارِعِ عَلَيْهِ فَلَا يَتَّبَعُ بِلَالِ الطَّامِعِينَ مِنْ اخْتِسَاءِ الْفُسْقَةِ وَالْكَفْرِ لِأَيُّ الْوَلِّ يَنْقُضُونَ حَقَّ صَدَقَتِهِ لِقَطْعِهِ فِي الدَّهْرِ
 شَارِعٌ وَكَوْنُهُ فِي مَعْنَى عَيْنِ حَرْبِ اجْتِنَابِهِ كَرْتِ تَعَاظُمِهِ بِكِبَارِهِ سَبَبُ اسْتِحْسَانِهِ
 عَنْ أَبِي بَرْزَةَ فِي رِوَايَةٍ ضَعِيفَةٍ عَنْهُ يَتَّبَعُ الْعُرْفَ مَطْلَقًا فَإِذَا كَانَتْ الْفُسْقَةُ وَزَيْتُهُ أَبْدًا يَزُولُ بَيَانٌ وَزَنْزَلٌ فِي
 طَاهِرٌ وَكَوْنُهُ فِي مَعْنَى عَيْنِ حَرْبِ اجْتِنَابِهِ كَرْتِ تَعَاظُمِهِ بِكِبَارِهِ سَبَبُ اسْتِحْسَانِهِ
 التَّبَايُحُ وَالْإِسْتِقْرَاضُ لَا يَمَانُ مَقْدَرُ الشَّرِّ شَرْطُ صِحَّةِ الْبَيْعِ وَشَوْهُ وَمَقْدَرُ الزَّمَنِ لَا يَعْلَمُ بِالْعَدْلِ كَمَا لَا يَعْلَمُ
 أَوْ قَرَضَ مِنْ غَيْرِهِ بِسَبَبٍ كَوْنِهِ مَقْدَرُ الزَّمَنِ كَوْنِهِ مَقْدَرُ الشَّرِّ شَرْطُ صِحَّةِ الْبَيْعِ وَشَوْهُ وَمَقْدَرُ الزَّمَنِ لَا يَعْلَمُ بِالْعَدْلِ كَمَا لَا يَعْلَمُ
 مَقْدَرُ الْعَدْلِ بِالزَّمَنِ فَإِذَا دُرِيَ مِنَ زَمْنِهِ نَفْسُ الْبَيْعِ وَالْأَحَارَةُ وَالْقَرَضُ وَخَوَّاهَا فَيَكُونُ مَا اسْتَوَى بِالْبَيْعِ
 كَوْنِهِ مَقْدَرُ الزَّمَنِ كَوْنِهِ مَقْدَرُ الشَّرِّ شَرْطُ صِحَّةِ الْبَيْعِ وَشَوْهُ وَمَقْدَرُ الزَّمَنِ لَا يَعْلَمُ بِالْعَدْلِ كَمَا لَا يَعْلَمُ
 مِنَ الطَّعَامِ وَالْحَارِمَةِ فَلَيْسَ بِالْمُسْتَحَبِّ بَعْدَ الْقَبْضِ لَكِنْ لَا يَجِبُ لَهُ أَكْلُ الطَّعَامِ وَلَا طَعْنُ الْيَارِيَةِ وَلَا اخْتِلَافُ مِنْهُ وَ
 كَمَا بِالْوَدْعَةِ بِسَبَبٍ بَعْدَ الْقَبْضِ كَوْنِهِ مَقْدَرُ الزَّمَنِ كَوْنِهِ مَقْدَرُ الشَّرِّ شَرْطُ صِحَّةِ الْبَيْعِ وَشَوْهُ وَمَقْدَرُ الزَّمَنِ لَا يَعْلَمُ بِالْعَدْلِ كَمَا لَا يَعْلَمُ

مَرْحُومِهِ فِي بَابِ اجْتِنَابِ الصَّغَارِ وَاسْتِطَاعَةِ حُلُولِهِ فِي تَقْوَى كَوْنِهَا

ولا حجة فيه إلا الفسك بالرواية الصريحة عن أبي يوسف المتضمنة لجميع بين العبد والورع خصوصاً
أوردته أمير المؤمنين صلوات الله عليه وسلم في حديثه الذي فيه قال: لا تبيعوا هؤلاء الذين هم في الدنيا كمثل الكلب في النار
 في حق الفقراء وقد تقرر أن الضرورات تبين المحظورات والثالث طلبة الطمعة على الناس بحيث ترى كثيراً
منهم لا يرضون بحقوقهم ولا يقنعون بحظوظهم بل يتجاوزون إلى الحرام والثالث طلبة الظلم بين الخلق
كما يرى من بعض الناس من يهرق دماً من أجل أن يملك ما لا يملكه غيره أو يملك ما لا يملكه غيره
 من الغصب والسرقة والخيانة والذوور ونحوها والرابع طلبة الجمل على التجار والصناع والأجراء والشركاء
حيث ينادونهم بالحق والعدل في كل ما يملكونه من أموالهم وأبدانهم وأولادهم وأزواجهم وأموالهم وأبدانهم
 في الأصل والعلة في ذلك أن الشرع في معاملاتهم فإذن معاملاتهم لا تخلو إما أن تبطل فيكون
سوءهم كسعي سوطي في رضاء الله كما رواد معاملته من بين كرمي الله أو يملك معاملته من بين كرمي الله
 مكسبهم حراماً أو تنفسد فكره فيكون مكسبهم حراماً أيضاً والحرمان لا يكون ملكاً بالقبض بل إن لم يكن الرد
أو كذا في حرامهم هو ما فاسد وكرهه هو ما لا يملكه غيره
 إلى صاحبه يجب الرد إليه وتحصل الأثر بغيره ولا ينبغي لأحد أخذه بغيره أو جاحقه أو هبته أو صدقة أو
شأنه ما لم يكن له من حيث رضاء الله أو من حيث رضاء الله كما رواد معاملته من بين كرمي الله
 نحوه إلا يصير به أحلاً لا وأن تعذر الرد إلى صاحبه فبطل التصرف لا غنى عن الحديث وإن كان ملكاً
كسعي سوطي في رضاء الله كما رواد معاملته من بين كرمي الله
 بالقبض لكن يجب على مالكه التصرف وإن لم يرد إليه ولا يجوز لأحد أخذه إلا أن يصدق عليه وهو فقير فاذا
هو ما في حرامهم هو ما فاسد وكرهه هو ما لا يملكه غيره
 كان كذلك فكيف يمكن المعاملة بالناس في هذا الزمان مع الاحتراز عن الشبهات فإن كثيراً من المجهين
حالهم هو ما في حرامهم هو ما فاسد وكرهه هو ما لا يملكه غيره
 من الأموال ما حرام وأوجب بسبب ظلم بعضهم بعضاً بالغصب والسرقة والخيانة والذوور ونحوها
ما حرامهم هو ما في حرامهم هو ما فاسد وكرهه هو ما لا يملكه غيره
 أو بسبب عدم مراعاة شرط الشرع في معاملاتهم فالأخذ بالعدل والأحوط الاحتراز عن الشبهات وهذا
ما حرامهم هو ما في حرامهم هو ما فاسد وكرهه هو ما لا يملكه غيره
 الزمان يسند عن أن لا يعامل مع الناس وبقضي العلة معهم والفرار إلى الجبال وسكني المغارات ويطحن الأثر
ما حرامهم هو ما في حرامهم هو ما فاسد وكرهه هو ما لا يملكه غيره
 ويرفع العشب الكلاء في هذا حرم عظيم وتكليف بما لا يطاق وكلها منصفين في الشرع بالنظر لأن الإنسان
ما حرامهم هو ما في حرامهم هو ما فاسد وكرهه هو ما لا يملكه غيره
 مرد في الطبيعة لا يمكنه أن يعيش حرة بل لا بد له أن يعيش مع الناس فيعين في هذا الزمان لا سيما إذا كان
ما حرامهم هو ما في حرامهم هو ما فاسد وكرهه هو ما لا يملكه غيره
 بمافال خير ومن يتبعه من المشائين من جوارحه مال الغيرة ما ذره وصرائه بعضه بعضاً يعلم كونه
ما حرامهم هو ما في حرامهم هو ما فاسد وكرهه هو ما لا يملكه غيره

دوسر

حراما بعينه منسكا باصول مقررة في الشرع من ان اليد دليل للملك وان الاصل في الاشياء الابلحة وان

اليقين لا يزول بالشك وانما يزول بيقين مثله وان الثمن في العقود والفسخ اذا كان من النقود لا يتعين

بالتعيين بل يشترط بالقيمة حتى لا يشترط الثمن بالنقل ودفع غير محبوس بخلاف المسبق فانه يتعين بالعقد حتى

لا يجوز استبداله باخر اقامته مقامه الا بالفسخ وتكرار العقد وما قاله الكرخي وقدره هو ان يكون الفسخ عليه

وهذا الزمان ان المشتري يجرم بعينه حلال طيب لان يشار اليه حين العقد ثم سلمه فحين ملكا خيلا

واجب التصرف وبما ذهبه البوحفة من ان الخطا لا يرفع القمار اسم ملاك موجب للملك والضممان وبما قرئ

عنه ان سبب الطلب وجب للضمان لا اذ اؤده نعم لا يدر لك له لا يدر لك له فان الاحتمار عن جميع الشبهات لما

لم يكن ممكنا في هذا الزمان لزم الاحتمار عن الشبهات التي يمكن الاحتمار عنها في تحقق التقوى لان الطاعة

بحسب الطاعة فمن اتقى عما في وسعه من الشبهات يرجي من فضل الله تعالى ان يعفو عنه ما ليس في وسعه

ويجعل له ثواب المتقين واما طعام اهل الوظائف من الاوقاف او بيت المال فموسر الكاسيات قال الكسب

بالبيع والاجارة ونحوها اذا مر حتى فيها شرائط الشرع كما يكون حلالا طيبا كذلك الوقف اذا اخرج ورعي فيه شرائط

الوقف يكون حلالا طيبا وكذا بيت المال يملك لمن كان مصرفه له واخره بقدر الكفاية وتفصيل الكفاية على ما

في الاحكام وغيرها من الكتب في السبلوك كدفع بين الوقف وبين بيت المال وبين غيرهما من المكاسب في كون

كل منها حلالا طيبا اذ لم يشر فيه شرائط الشرع وفي علم كونه حلالا اذ لم ير فيه شرائط الشرع وذكر في الوقفات

ان الذين يتصرفون ويفتقرون وليست غفلون بالتعلم وبما كل من بيت المال فانهم ليسوا عاملين بالاجرة بل هم ملوك

لله تعالى واجرم على الله تعالى ولكن لا يعطيه الا امراء والسلاطين من اهلهم الى رجل حلال ما لم يعلم انه حرام

يكره له بل كره في ان اولا انكاره خيرا في اولى الناس في حركه اولا ولا يدر في ان اولى الناس في حركه اولى ولا يدر في ان اولى الناس في حركه اولى

في بيان فضيلة التقى وحسن الخلق وحقيقته

فی بیان طلب کسب الحلال وای طیب من المکاسب وای

عن حماد بن ابراهیم الضحی خرج الی زهیر بن عبد الله الانزلی وکان عامدا علی حلوان یطلب جائزا ینده وانیوزل
 علیه السلام فکرمی کما ینسبهم حتی زهیر بن عبد الله اردی الی پاس جبده حوان کا علی ہتھاپا جائزہ دینے کی وہ اور ہرگز نہ دینے
 انھد فی قال یجوز لہ ذلک ما لم تعرف شیئا من عطاءہ حرما بعینہ وهذا قول ابی حنیفۃ المجلس التاسع
 محمد بن ساری ہمدانی سنہی جنتک معلوم ہو کہ کوئی چیز میں سے نہ ہو جس کی اور یہی قول ابو حنیفہ کا اور ہرگز نہیں دینے
 فی بیان لزوم طلب کسب الحلال وای طیب من المکاسب وای طیب من المکاسب وای طیب من المکاسب
 جان ہرگز نہ دینے کا کہی اور کوئی کاشی ایک ہی اور کوئی برقی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 ان الطیب ما کلتہم من کسبکم وان اولادکم من کسبکم هذا الحدیث من جہان المصابیر سر زہ ام المؤمنین
 ایک بیکہ زہرا زہرا کہنا تمہاری کاشی کا ہی اور تمہاری اولاد ہی تمہاری کاشی ہی بہ حدیث مصابیح حسنہ حسنہ میں ہی تمام المؤمنین عائشہ کی
 عائشہ و فیہ عن اریض علی کسب الحلال لان المراد بالطیب ہما الحلال ومعنی الکسب الطلب السعی فی تحصیل
 روایت سی اس میں کسب ہلال کی مرغیبی اس کی فہمیت ہی زہرا بیان حوالہ ہی اور کسب کی معنی تلاش اور کوشش مذکور کی واسطی
 الزہر فاما جعل الولد کسبا لان الولد یطلبہ ویسعی فی تحصیلہ فیکون من جملة کسبہ فیکون مالہ ان یا کل
 اور اولاد کو کاشی اس کی واسطی ہی کہ اولاد کی طلب ہوتی ہی اور کاشی ہی معنی کر لی جین میں قولہ اولاد کی کاشی میں داخل ہی اس کو کو جائز ہی کہ اگر
 من کسبہ اذا کان محتاجا واولادہ الا ان یطیبہ بنفسہ قال الفقیہ ابو الیث فی بستان العارین کر
 محتاج ہر وہی قولہ اولاد کی کاشی میں ہی کہ اولاد کی طلب ہوتی ہی اور کاشی ہی معنی کر لی جین میں قولہ اولاد کی کاشی میں داخل ہی اس کو کو جائز ہی کہ اگر
 بعض الناس لا اشتغال بالكسب وقالوا الواجب علی کل انسان الاشتغال بعبادة الله والنزول علیہ وحتیثم
 کسب اختیار کر لیا کہ وہ کہتی ہیں وہ لو کہہ دیتے ہیں کہ ہر شخص پر مشغل عبادت الہی کا اور اور سیر پر وساکرنا واجب ہی اور اولاد کی طلب
 قوله تعالی واخلقت الخ لیس لان العبدون وقال النبی علیہ السلام ما اوحی الی ان اجتمع المال واکثر من التاجر
 یہ بات ہی اوحی ہی حرا ہائی جن اور ہی سوا ہی مذکور اور یہ حدیث میں ہی علی علیہ السلام نے فرمایا ہے جو ہر کسی کو مال جمع کرنا تجارت کرنا
 ولكن اوحی الی ان یسبح بحمد ربک وکمن السجدين واعلم ربک حقن انیک البقیث وقال عائشہ اهل العدا کسب
 لیکن یہ بھی آئی ہی کہ اولاد کو کاشی ہی کہ اولاد کی طلب ہوتی ہی اور کاشی ہی معنی کر لی جین میں قولہ اولاد کی کاشی میں داخل ہی اس کو کو جائز ہی کہ اگر
 بمقدار ما ینکفیہ ولعیالہ واجباتہ من ادخل ذلک فمومئیہ ولا ینکون الاشتغال بطلب الزیادۃ حراما اذ الیہ
 کہ لو کہہ دیتے ہیں کہ اولاد کو کاشی ہی کہ اولاد کی طلب ہوتی ہی اور کاشی ہی معنی کر لی جین میں قولہ اولاد کی کاشی میں داخل ہی اس کو کو جائز ہی کہ اگر
 بہ الفی والریا وحتیثم انہ تعالی قد فرض الفروض لا یتاتی اذ وھا الا بسبب العورة وقرة البدن ولا ینکون ستر العورة
 سببوں کی یہ ہیں کہ اولاد کو کاشی ہی کہ اولاد کی طلب ہوتی ہی اور کاشی ہی معنی کر لی جین میں قولہ اولاد کی کاشی میں داخل ہی اس کو کو جائز ہی کہ اگر
 لا بالباس ولا قرة البدن الا بالفتن اذ قال الله تعالی واما جعلہم جسدا لایکون العظام وتحصیل القوة والباس
 ہر وہی کاشی ہی کہ اولاد کو کاشی ہی کہ اولاد کی طلب ہوتی ہی اور کاشی ہی معنی کر لی جین میں قولہ اولاد کی کاشی میں داخل ہی اس کو کو جائز ہی کہ اگر
 لا ینکون فی الغالب الا بالکسب ما ذکر فی انکارہ لک من الحجۃ فالجواب عنہ ان یقال ان التیمرۃ امانا ینکون
 اکثر ذوات کسب کہ نہیں ہوتا اور جو بدلی ہی ان میں سے مذکور ہوتی ہی قولہ کسبہ جواب ہی کہ میں تجارت وافر وہی طلب کفایت کی کہ ہوتی ہی
 لطلب الکفایۃ او لطلب الزیادۃ علی الکفایۃ فان کانت الطلب الکفایۃ وھی واجبۃ ما جرح فاما لایکون الاشتغال
 یا واسطی طلب زیادت کی قدر کفایت پر یہ اگر واسطی طلب کفایت کی ہی قولہ واجب ہی ایسا شخص شرب و اجائی یہ ہر قہر دہندہ
 بہ الاشتغال لای العبادۃ وان کانت الطلب الزیادۃ فان کان طلب تلك الزیادۃ لاستکثار المال وادخارہ لا فہم
 کاشی خود عبادت ہی اور اگر تجارت واسطی طلب زیادت کی ہی ہرگز نہ دینے واسطی کثرت مال اور غنائم کی ہرگز نہ دینے اور حسنات میں کام نہ لے

[illegible]

حرام فی البیوع والصنائع جمعا فالبیعی الصانع ان ینهاون بعله علی وجهه او علی وجه غیره بقبضه بل یسفی له

ان بحسن الصنعة والحكم وان وقع فيه اعيب بين جنبيه لانه يخلص من الفل احرام وص كونه طالما لا يلا

وَقَالَ هَذَا الْقَبِيلُ لَارِي عَنْ إمام أحمد أنه سئل عن الرِّفْقِ بِحُجَّتِ الْإِبْتِهَانِ فَقَالَ لَا يَجُوزُ أَنْ يَبْعُوهُ وَخَفِيَّةٌ وَ

باجل اد علم انه بظنه ولا يخفيه ولا يريد سيعه وبذلك على حرم النفس انه عليه السلام من اجل سم الفخا

فاجابه فادخل بده فقلت اصابعه بالاء وقال ما هذا يا صاحب الطوام فقال اصابعه السماء ما رسول

عمر کیا اور اس کو نور میں لے گئیں ہیں

یہاں پر بھی اسی سید غلام سلیم نے فرمایا: اس کو پہنچ کر روح کو بل کر دیا تاکہ اس کو کس حریف کی ہجو دعا پڑی ہو وہم میں ہی اس کو پہنچا دیا۔

چون رسول کی اطاعت سے بدلہ ملے کہ کسی غلام کو اسلام کی حق خبر سے اسلام رسیت کی اور اس کی روانگی کا ارادہ کرے اس کی اس کی

سرطانی که کما لول کی حرطی کرتی رہا اور حرطی حال تپاج کسان بھی کما لول تو اس کا عب و کما دیا اور حرطی حرطی کما لول کی کما دیتا

چاہوں اور چاہو متو اور ایمان کا صیغہ کہ ایک شخص نے اسی اوستی میں سیرم کہ چھٹی اور دیکھ کر

[illegible][illegible][illegible]

والبیاض الاحمران بلدیعا الایض واولاهما ولکن نعلم ذلک لانیته وقد بین من هذا انهم قد هموا بال

الشرط للأخلاق تحت تبعهم له عليه السلام على الإسلام وهو أن لا يرضى لأخيه المسلم إلا ما يرضى لنفسه

هذا المتيقن على أكثر الحقوق ينسب على أحد الأبن بفعل من أحدهم أن يعلم أن نليسه العيوب

بجاء السلم لا يريد ان يتركه بل يحفه ويدها تركته وها يجعده من منفر قال التلبس به لانه تعالى

فقد ان في حق العقابة في الدنيا وأما الآخر فهو حاصل وإن قلت المدة وقص حسن خلة الأرضه لا يكون محتمل
أوردت ما في سنن أبي داود في حديثه من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من أحببت
خا الصراحة لم يعلق به حق العامة لكن لو كان للناس إليه حاجة فالفضل له أن يبيعه ولو امتنع عن
كسبه أو كان حاله في الناس من غير أن يكون له حاجة فلو كان له حاجة فلو كان له حاجة فلو كان له حاجة
البيع يكون مسيئاً للموعود وقلة شقته على المسلمين وأما ما جله من بطلان خفته اختلاط الاحتياط
فقد ذكرنا في كتابنا في بيان خصال الحكماء ما في حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من أحببت
في بيعه يسعير موه حق مثال الثواب الموعود بقره عليه السلام من جليل طاماً فباعه يسعير موه فكانت
أوردت ما في سنن أبي داود في حديثه من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من أحببت
تصدق به وفي لفظ آخر وكاننا الشئ رغبة وقد ذكر عن بعض السلف أنه كان بواسطة فخر سفيانة خبطة
أوردت ما في سنن أبي داود في حديثه من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من أحببت
إلى البصرة وكتب إلى وكيله بدم هذا الطعام يوم يدخل البصرة ولا تشره إلى ضرافة سعة في السفر فقال له
أوردت ما في سنن أبي داود في حديثه من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من أحببت
التمار من آخرته جمعة ثم فيه أضعافه فأخذه جمعة فزعم أنه قال كتب إلى صاحب بلد لك فكتب إليه صاحب
بها أن جمعة لك أمة ثم لم تزل في كونه فأنه هو جاري وأخيه حبيبك تمام لها فزعم أنه قال كتب إلى صاحب بلد لك فكتب إليه صاحب
يا هذا أنا كذا ففعلنا بغيره يسعير موه سلة ديننا وأنا قد خالفت فإذا وصل إليك كتابنا في هذا فنحن المال كله ففعل
أي شخص يعني قوله ثم لا تشره إلى ضرافة سعة في السفر فقال له أوردت ما في سنن أبي داود في حديثه من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من أحببت
به على فراق البصرة على أن يخرج من آخر الاختيار من أسابير أسد من هذا أن لا تحنك إلى الجاهل عن الكراهة
أوردت ما في سنن أبي داود في حديثه من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من أحببت
وإن السعت الأظعمة وكثرت الأقرات واستغنى الناس عما ولهم برغبوا فيه وأخالفه لأن الحكماء ينظر مهادي
أوردت ما في سنن أبي داود في حديثه من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من أحببت
الأضر التي هي ارتفاع الأسعار وانقطاع مهادي الأضر محظوظ كانظار عيت فذلك منه دونها والحاصل أن القيام في
أوردت ما في سنن أبي داود في حديثه من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من أحببت
الأظعمة والأقرات طلب الرزق ما لا يستعمل ينبغي طلب الرزق في شئ آخر وفي حكم الأحكام على هذا التفصيل تلقى
أوردت ما في سنن أبي داود في حديثه من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من أحببت
الجلد وهو يتخذ من بطلان إلى بطلان فأنما إذا قرب إلى البطلان يمكن استقباله واشترؤه ثمه لتعلق حق
أوردت ما في سنن أبي داود في حديثه من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من أحببت
العامة ته والمتعلق برباطه حقه وتضييق آخر جليلهم وقد نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الجلد وقال لا تنفوا
أوردت ما في سنن أبي داود في حديثه من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من أحببت
الجلد في حديث آخر أنه عليه السلام قال لا تنفوا السلم حتى يصبط بها إلى السق وهذا إذا لم يلبس الشعر على اللورد
أوردت ما في سنن أبي داود في حديثه من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من أحببت
وأما إذا لبس عليهم الشعر واشترى منهم متاعهم بأقل من قيمته في بيع الكراهة وما لا تحرمه لأن هذا الصم
أوردت ما في سنن أبي داود في حديثه من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من أحببت

السيرة متممة فيه لان كل دين اذا امله صاحبه الى اجل معلوم والى اجل مجهول جهالة يسيرة كانت
جهالت في اثنين كاشح برهني كبريكه كذا في بوجوب قرض غراه احدى من معلوم بادت كبرجهون مقرر كذا في جسي ممت
الى هذه الاوقات يصير ذلك الدين مؤجلا ويكون تاجيله لازما لا القرض فان تاجيله لا يكون لازما
ان اوقات مذكورة في تروود بين رجلين بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في
بل يجوز ابطاله لكونه من التبرعات ولا خير فيها كما في الامانة ولا سريان بان يكون تاجيله لازما فطر يقدر
بكر احدى اهل جازي بركي كبريكه بقرض حسن بوجابا في السون كذا في بوجابا في جسي ممت بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في تروود بوجابا في
المستقرض المقرض على رجل بينه فيؤجل المقرض ذلك الرجل مدة معلومة فحينئذ يكون التاجر لازما
كقرض غراه كقرض غراه كراي بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في جسي ممت بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في
حتى لو اراد المقرض ان يطالبه قبل تلك المدة ليس له ذلك قرض اشترى شيئا مما ينقل لا يجوز له ان يبيعه حتى
بها كذا في قرض غراه او مدت بين رجلين بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في جسي ممت بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في
يقبضه لما يرى ان له عليه الصدقة والسلام حتى عن بيعه ما لم يقبض ما فيه من غير النفساخ العقد على تقدير
الوساطة كذا في جسي ممت بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في جسي ممت بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في
هناك فانه لو هلك قبل قبضه ينقض العقد ويعود الى قبضه مالك البائع فيكون المشتري بايعا ملاءة غيره
بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في جسي ممت بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في جسي ممت بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في
واما اذا قبضه فحينئذ يتم البيع فيكون بايعا ملاءة نفسه فلما كان قبل القبض لا يدرى ان البيع يتم فيكون
يجب ان يدرى المشتري قبضه كذا في بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في جسي ممت بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في
بايعا ملاءة نفسه او ينقض فيكون بايعا ملاءة غيره حكم بعدم الجواز بخلاف بيع العقار قبل قبضه فانه يجوز
بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في جسي ممت بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في جسي ممت بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في
لعدم المانع فيه وهو غير النفساخ العقد على تقدير الهلاك لان الهلاك في العقار نادر ويجوز التصرف في الثمن
كبريكه كذا في جسي ممت بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في جسي ممت بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في
قبل قبضه سواء كان مما لا يتعين كالتفوق او مما يتعين كالملك والموزون حتى لو باع مئاة ابراهيم او بكر حطة
في بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في جسي ممت بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في جسي ممت بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في
يجوز له ان يباخر بدهم شيئا اخر لوجود الجواز وهو الملك والتقاء المانع وهو غير النفساخ الهلاك لان الثمن
بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في جسي ممت بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في جسي ممت بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في
يثبت في الامانة ولا يتعين بالتعيين والملك والموزون وان كان صبيعا من وجهه لكنه من غير وجهه فانه ينقسم
ذم بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في جسي ممت بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في جسي ممت بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في
البيع بولاك والمرد بجواز التصرف في الثمن قبل قبضه جواز تمليكك من عليه الدين ولو عوض لاجزائكم من
بين ثمنين او ثمنين تصرف قبل قبضه جواز بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في جسي ممت بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في
غير من عليه الدين لان تمليكك الدين من غير من عليه الدين ليس بشرع ويجوز بيع الحطة وغيرها من
كسوا احدى بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في جسي ممت بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في جسي ممت بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في
الجواز مكالفة ونجاسة وباناء لا يعرف قراره ولا يتكسب بالكسب والادان ان يتكسب بالكسب لا ينزل مشغرة فلا يدرى
بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في جسي ممت بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في جسي ممت بوجابا في اولها في مدت لازم بوجابا في

في تحريض التاجر على لازمة الصدق والامانة

[illegible]

أكثر من زعم الدرامم المعدلة فيكون مراد وطريق الخلاص من الربا إذا سيعم ولا وزن الفضة الكثيرة الفضة
 وراهم معدود في دارهم من نوازه يوم تاتي بهر سودي يهودي وادعوا سودي يهودي كما ان كل ذل مشرق طاري يهودي ياتي سودي يهودي
 القليلة ان يجعل في اقلها ما من اقل من خلاف الجنس ما له قمتا بل يمكن له قمتا تحفة من التراب لا يصح البيع
 كقول من يهودي ياتي في ساهته كغيره من غير وقت ولا خلاف في بيعه من اسلمه في كذا في بيت شي يهودي حبيبي مكي مكي توسع حايه يهودي
 واقار ان يكون قمته مشروطة ليجوز البيع فلس قمته الخلافة ان كانت مثل قمته الزبادة فيجب البيع ولا يكره
 ان يمسك في قمته وراش حبيبي مع ردت برادوي حيا يهودي ان يمسك في قمته اقل من حاشه كذا يهودي حبيبي حاشه كذا يهودي حبيبي حاشه كذا يهودي
 وان كانت شيئا قليلا لا ينجح البيع لكن يكره ان يروى عن محمد بن فضال في بيعه في قمته قال في البيع ولو
 ان اراد يهودي يهودي توسع حايه يهودي يكرهه امام محمد بن يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي
 بعشر رجل ان يصير مع الرسول ليدار الصخره لا يصح لو حرم المتباين قبل الافتراق بالاذن ان وقض الرسول وتليده
 كسهم من صرف كذا يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي
 لا يعتد في بيعه ان يكره لان الوكيل يقيم مقام الركن فيعتد بقضه وتسليمه فيرجع المتباين قبل الافتراق
 يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي
 بالاذن ولا يجوز التصرف في من الصخر قبل قضه فان من يلعن يلعن العشرة دمرهم ولم يقض الدرامم بل
 يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي
 اشتد في بيعه ان يفيض البيع في الثوب لغزات القبض الواجب للعقد حقا لله تعالى والقياس كان يقتضي جواز
 ان يمتدح من يلعن يلعن يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي
 لان الدرامم والذباير لا تتعين فيصير العقد الى مطلقا وانما المير كان التصرف ببيع ولا يذبح من مبيع وليس
 يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي
 فيه سوى الثمنين وليس احدهما اولى بكونه مبيعا من الاخر فيعمل كل واحد منهما مبيعا من وجهه وذنبا من
 يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي
 وجهه وان كان الثمنين خلقا في الثمن في باب التصرف جميع من وجهه ويبيع المبيع قبل القبض لا يجوز وليس من ضرورة
 ان يكره مطلق يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي
 كونه مبيعا ان يكون متعينا فان المسلم فيه ليس متعينا مع كونه مبيعا في السلم ليس الله تعالى علاما لوقفت
 يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي
 لرضائه المجلس الرابع والسبعون في بيان حقيقة السلام واحكامه واغريبه من انواع
 آسان كرى يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي
 العقود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اسلف في شيء فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم
 عقود كرى يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي
 الى اجل معلوم هذا الحديث من صحيح المصاير مراده ابن عباس مع ذكر سببه وهو انه عليه الصلوة والسلام
 اوردت معلوم يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي
 قديم المدينة وهم يسلفون في الثمار السنة والسنتين والثلاث في يطون الثمن في الحال وبشرط ان الثمن
 يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي يهودي

لهي المصلحة الصلوة والسلام عن بيع الطعام حتى يخرج منه صاعان ومن اسلام في كره فلهما سلا لا خلاف
 من كره في صلته سلام في صلته حتى يخرج منه صاعان ومن اسلام في كره فلهما سلا لا خلاف
 الى المسلم اليه عن ابرار وان نكح المسلم فيه ما ذكرنا وهو ما ثبت في الخبرين من جعل المسلم فيه حتى لا يكون
 يورث من مسلم لا يكون ما ذكرنا كما في مسلم في بيع من مسلم ما لم يسلط ولا في كل كره يورث من مسلم في بيع من مسلم
 فضاء حتى اهل ذلك يوافق من قال المسلم اليه لان امره في مصادره فلهذا يكون حقه في الدين لا في العين وصدية
 وولده في كل كره يورث من مسلم لا يكون ما ذكرنا كما في مسلم في بيع من مسلم ما لم يسلط ولا في كل كره يورث من مسلم في بيع من مسلم
 للمسلم اليه كانه استعاضا عن العز او جعل عليه دها ولو اختلفت الدين والعين بان اسلامه في كره في كره فلهما سلا
 ان يورث من مسلم اليه في كل كره يورث من مسلم لا يكون ما ذكرنا كما في مسلم في بيع من مسلم ما لم يسلط ولا في كل كره يورث من مسلم في بيع من مسلم
 الا ان استأجر من المسلم اليه كره الحر مبيعاً ودفع اليه عن ائره ليعمل بها الذكر العين والذكر الدين وان كان جعل العين
 امر مسلم في مسلم له في كل كره يورث من مسلم لا يكون ما ذكرنا كما في مسلم في بيع من مسلم ما لم يسلط ولا في كل كره يورث من مسلم في بيع من مسلم
 فيها او كره في المسلم اليه فاصلاهما جميعاً اما العين والصلوة امر فيه لمصادره فلهذا يكون حقه في الدين لا في العين وصدية
 ومن سلا يورث من مسلم اليه في كل كره يورث من مسلم لا يكون ما ذكرنا كما في مسلم في بيع من مسلم ما لم يسلط ولا في كل كره يورث من مسلم في بيع من مسلم
 فعل المامور ليعمل الاخر في الدين ولا يملكه بصادره وبالاصل بالملك الناصي بثلث النقص وان جعل
 على مامور كما في علم امر كره في الدين يورث من مسلم اليه في كل كره يورث من مسلم لا يكون ما ذكرنا كما في مسلم في بيع من مسلم ما لم يسلط ولا في كل كره يورث من مسلم في بيع من مسلم
 الدين فيها او كره في المسلم اليه فاصلاهما جميعاً اما الدين ولعدم حقه امر فيه لمصادره فلهذا يكون حقه في الدين لا في العين وصدية
 مسلم له في بيع من مسلم اليه في كل كره يورث من مسلم لا يكون ما ذكرنا كما في مسلم في بيع من مسلم ما لم يسلط ولا في كل كره يورث من مسلم في بيع من مسلم
 في الدين لا في العين وهذا من فكون المامور ليعمل الاخر في الدين ولا يملكه بصادره وبالاصل بالملك الناصي بثلث النقص وان جعل
 من يورث من مسلم اليه في كل كره يورث من مسلم لا يكون ما ذكرنا كما في مسلم في بيع من مسلم ما لم يسلط ولا في كل كره يورث من مسلم في بيع من مسلم
 واما العين ولا يملكه بصادره وبالاصل بالملك الناصي بثلث النقص وان جعل
 و رضاء يورث من مسلم اليه في كل كره يورث من مسلم لا يكون ما ذكرنا كما في مسلم في بيع من مسلم ما لم يسلط ولا في كل كره يورث من مسلم في بيع من مسلم
 ليعمل المامور ليعمل الاخر في الدين ولا يملكه بصادره وبالاصل بالملك الناصي بثلث النقص وان جعل
 او كره في المسلم اليه فاصلاهما جميعاً اما الدين ولعدم حقه امر فيه لمصادره فلهذا يكون حقه في الدين لا في العين وصدية
 اصل معلوم وان كان ذلك الشيء مما حرم في المعامل كالخمر والطست والتمتع وغيرها فاصح استحسانا
 من كره في بيع من مسلم اليه في كل كره يورث من مسلم لا يكون ما ذكرنا كما في مسلم في بيع من مسلم ما لم يسلط ولا في كل كره يورث من مسلم في بيع من مسلم
 للاجتماع بالابت بالمعامل من رضى النبي عليه السلام الى بومها هذا ويكون ساعا له حتى يخرج الصام على تحصيل
 كره في بيع من مسلم اليه في كل كره يورث من مسلم لا يكون ما ذكرنا كما في مسلم في بيع من مسلم ما لم يسلط ولا في كل كره يورث من مسلم في بيع من مسلم
 ولا يحرم كره في بيع من مسلم اليه في كل كره يورث من مسلم لا يكون ما ذكرنا كما في مسلم في بيع من مسلم ما لم يسلط ولا في كل كره يورث من مسلم في بيع من مسلم
 وسأى دعي ولا يورث من مسلم اليه في كل كره يورث من مسلم لا يكون ما ذكرنا كما في مسلم في بيع من مسلم ما لم يسلط ولا في كل كره يورث من مسلم في بيع من مسلم
 صبعة من العقد او صبعة غيره ليعمل ولو كان المسلم عليه مباح ولا اثنين المسلم للاجر بلا احصاء حتى يصح
 عدي سلا كما سألوا ما اوردوا كره في كره في بيع من مسلم اليه في كل كره يورث من مسلم لا يكون ما ذكرنا كما في مسلم في بيع من مسلم ما لم يسلط ولا في كل كره يورث من مسلم في بيع من مسلم
 للاصنام بيعة قتل لومة الاخر ولو لعين له مباح مبيعة وكذا من الحرام عبد الروبة لانه استأجر ماله بمره فلهذا يكون حقه في الدين لا في العين وصدية
 في كره في بيع من مسلم اليه في كل كره يورث من مسلم لا يكون ما ذكرنا كما في مسلم في بيع من مسلم ما لم يسلط ولا في كل كره يورث من مسلم في بيع من مسلم

الحاكم

المجلس

السائل ليغضى رقاب الناس ولا يميز بين يدي المصطفى ويشل لا يؤذي صاحبه ولا يسهل الخفافا فلا بأس بالسواك التقدير
 كونك في كرفول پرست یا مہر اور شدہ نون کی ساسنی کو پیر تاہم درود مردی میں سوال کرتا ہوں اور اس طرح کہ تاہم کو پیر رضا لفظ نہیں مانگتا کہ اس میں کیا
 علیہ نماز کی ان سوال کا تو اسٹائلوں علی محمد رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام فی المسجد حتی یدی ان علیا
 کہ روایت محمدی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس کی مسجد میں نماز کی کہ تھی
 بیان ہو کہ روایت محمدی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس کی مسجد میں نماز کی کہ تھی

أو غش حاحته ولو يظهر منه ما يوجب السرقة ينسب للمؤمن أن لا سرده
بإحدى يدي أو كره يده من السرقة ورهنته في حلقه سبيع ظاهر هو دوى
توقوس كولا دوى كوسى كوجردم

شروطها إذا فسر على إعطائه شيئاً لا يحمل أن يكون لها حق ولا ينسب من سرده
حاشى كره يده من السرقة ورهنته في حلقه سبيع ظاهر هو دوى

في عدم أدائه على إعطائه شيئاً وقيل حتى من بعض الفقهاء أنه ضعف من الخوف فقبل له لا ينسب والسؤال
المرحوم دوى كره يده من السرقة ورهنته في حلقه سبيع ظاهر هو دوى

حلل ذلك لأن فقال أحادى أن ينسب الماس فيرد دوى غشوماً مع دوى ثم على إعطائه في ملككم الله تعالى
والمسألة من سول كره يده من السرقة ورهنته في حلقه سبيع ظاهر هو دوى

أمر بلغى أن لها أن العلماء أن لا ينسب الماس لا ينسب لملك لكون ذلك لكتساب المال
سبعين كره يده من السرقة ورهنته في حلقه سبيع ظاهر هو دوى

والطاعة نسبوها لغيرهم وقيل السؤال الذي هو له رد فعل لا حد كره كما فعل في دعوى الخمر
سبعين كره يده من السرقة ورهنته في حلقه سبيع ظاهر هو دوى

واحتات والحاد لعمه لا ينسب آدمي له من قوله تعالى ولا تكن من الغايبين
سبعين كره يده من السرقة ورهنته في حلقه سبيع ظاهر هو دوى

قال لا يكره في دوى ونسب لا ينسب لغيره من قوله تعالى ولا تكن من الغايبين
سبعين كره يده من السرقة ورهنته في حلقه سبيع ظاهر هو دوى

نسبوها في جميع ما يملك من الماس ولا ينسب له ما يملكه من الماس
سبعين كره يده من السرقة ورهنته في حلقه سبيع ظاهر هو دوى

على نسيان الماس بل نعم الاستحرام ونسب الماس في حق من يملكه من الماس
سبعين كره يده من السرقة ورهنته في حلقه سبيع ظاهر هو دوى

أما في حقه في الماس من الماس من الماس من الماس من الماس
سبعين كره يده من السرقة ورهنته في حلقه سبيع ظاهر هو دوى

أما في حقه في الماس من الماس من الماس من الماس من الماس
سبعين كره يده من السرقة ورهنته في حلقه سبيع ظاهر هو دوى

أما في حقه في الماس من الماس من الماس من الماس من الماس
سبعين كره يده من السرقة ورهنته في حلقه سبيع ظاهر هو دوى

أما في حقه في الماس من الماس من الماس من الماس من الماس
سبعين كره يده من السرقة ورهنته في حلقه سبيع ظاهر هو دوى

أما في حقه في الماس من الماس من الماس من الماس من الماس
سبعين كره يده من السرقة ورهنته في حلقه سبيع ظاهر هو دوى

أما في حقه في الماس من الماس من الماس من الماس من الماس
سبعين كره يده من السرقة ورهنته في حلقه سبيع ظاهر هو دوى

أما في حقه في الماس من الماس من الماس من الماس من الماس
سبعين كره يده من السرقة ورهنته في حلقه سبيع ظاهر هو دوى

أما في حقه في الماس من الماس من الماس من الماس من الماس
سبعين كره يده من السرقة ورهنته في حلقه سبيع ظاهر هو دوى

المرحوم دوى كره يده من السرقة ورهنته في حلقه سبيع ظاهر هو دوى

ونسيان ولا حلق كبرياء الماروي عن كعب بن عجرة أنه عليه السلام قال لا تضر بواضعكم حل كسر الماروك
 الماروك بمراد الماروي من ثمنه بمراد كسر كعب بن عجرة عن رواية كعب بن عجرة عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين
 فان لها الجلال كاجال الناصر في حديث آخر رواه الصنعق أنه عليه السلام قال لا تضر بواضعكم ولا تخطو في
 كبرياءه وتزني كبرياءه من ثمنه بمراد كسر كعب بن عجرة عن رواية كعب بن عجرة عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين
 كسر الآية فان لها الجلال كالتس وقد حكى ابن ميمون بن عمران كان عنده ضعف فاستجمل حل جارية له باع
 بيبك بمراد كبرياءه من ثمنه بمراد كسر كعب بن عجرة عن رواية كعب بن عجرة عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين
 فباعته مسخرة وفيها قصعة مملوكة بطعام حار فترت لا تضر بواضعكم حل اس سيدها احرقت في الجارية
 ودهن كبرياءه من ثمنه بمراد كسر كعب بن عجرة عن رواية كعب بن عجرة عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين
 فتالت الجارية يا معلم الخبير يا مودب الناس اوجعل لي ما يقول الله تعالى قال ايقول الله تعالى قالت يقول
 ودهن كبرياءه من ثمنه بمراد كسر كعب بن عجرة عن رواية كعب بن عجرة عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين
 والكاظمين الغيظ قال كظم غيظي قال نرد فان الله تعالى يقول والعاقرين عن الناس قال قد عقرت
 ودهن كبرياءه من ثمنه بمراد كسر كعب بن عجرة عن رواية كعب بن عجرة عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين
 عنك قالت ان الله تعالى يقول والله يحب المحسنين قال انت حرة لوجه الله تعالى وقيل لا احب
 ودهن كبرياءه من ثمنه بمراد كسر كعب بن عجرة عن رواية كعب بن عجرة عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين
 من قبس من تعلمت الحلم قال من قبس من علم ان كان في داره جالساة انت جارية يسفود عليه شرف
 كبرياءه من ثمنه بمراد كسر كعب بن عجرة عن رواية كعب بن عجرة عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين
 من يد السيف على ابن له فقره فمات فله هشت الحارة فقال لا تسكن مع هذه الجارية الا العتق فقال
 بمراد كبرياءه من ثمنه بمراد كسر كعب بن عجرة عن رواية كعب بن عجرة عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين
 انت حرة لوجه الله تعالى باجارية لا باس عليك فمروى عن ابى امامة انه عليه الصلوة والسلام وجب له
 اى جارية تودع في داره او تودع في داره الماروي رويته كبرياءه من ثمنه بمراد كسر كعب بن عجرة عن رواية كعب بن عجرة عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين
 فلا فقال له لا تضر به فاني نهيت عن ضرب اهل الصلوة وقد رايته يصلي فانه عليه السلام انما في
 ودهن كبرياءه من ثمنه بمراد كسر كعب بن عجرة عن رواية كعب بن عجرة عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين
 هذا الحديث ان المصلح لا ياتي غالباً بما يستحق الضرب لان الصلوة تمنح عن الغشاة والمكروه مروي عن الحسن
 ودهن كبرياءه من ثمنه بمراد كسر كعب بن عجرة عن رواية كعب بن عجرة عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين
 انه يستل عن مملوكة مملوكة في حاجة وتخصه صلوة للبيعة او للبيعة باس ذلك بدار قال باجارية مولا
 كبرياءه من ثمنه بمراد كسر كعب بن عجرة عن رواية كعب بن عجرة عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين
 قال الفقيه ابو الليث هذا اذا كان في الوقت سعة ولا يحاذق في وقت الصلوة وكذا اذا خاف من اقل لا يجنب له
 فقيه ابو الليث كبرياءه من ثمنه بمراد كسر كعب بن عجرة عن رواية كعب بن عجرة عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين
 ناخيه راعى وقت الماروي انه عليه السلام قال لا طاعة لخلق في معصية الخلق وذكر في المظهر ان السيد
 كبرياءه من ثمنه بمراد كسر كعب بن عجرة عن رواية كعب بن عجرة عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين
 لا يجنب له ان يمتنع عبداً عن أداء فرائض الله تعالى لاجل خدمته واذا أدى العبد فرائض الله تعالى لا يجنب
 كبرياءه من ثمنه بمراد كسر كعب بن عجرة عن رواية كعب بن عجرة عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين عن علي بن الحسين

ومروى ايضا انه عليه السلام قال لا تحسب الملوطين بالبحار السبع لم يحج يوم القبة الا حبا وذكر في الصلوات
 وروى في روايه اخرى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال لا تحسب الملوطين بالبحار السبع لم يحج يوم القبة الا حبا
 الصلوات سبعين ان اللواط لا تكون في الجنة لان الله تعالى اسعدها واسقمها واول ما سبقكم بها
 من احد من العالمين وسمتها خمينه حيث قال ونجينه من الميراث التي كانت تعمل الخبائث والخمره من هذه
 عن الخبائث قبل قد يعلم من هذا ان الجنة لا تكونا طيبة لطيفة في غاية اللطافة اذا كانت لا تقبل اللواط
 حاشا كما كان في الدنيا من غير ان يكون له علم به واما في قوله تعالى ان الله تعالى اسعدها واسقمها
 تكونا فعلا خبيبا للمؤمن لان قيل من فعلها في الدنيا لا يكونه خبيبا حسبها في غاية الخبائث والخمره
 المتصف بالجنس اخبرنا ان الله تعالى ان الله تعالى اسعدها واسقمها واول ما سبقكم بها
 والسبعون في بيان حرمة تشرب الخمر وبيان عقوبة تناولها قال رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم من شرب الخمر في الدنيا مات وهو يدبرها ولم يثبت منها في البئر ما في الاخرة هذا الحديث
 من جمل المصابين برفاهه ابن عمر ومعه ان من داوم على تشرب الخمر فمات ولم يثبت منها الايد حل الجنة
 ولا يشرب من خمرها لان نوحا من شرها الخمر لقوله تعالى وانهم من خمر لذة الشاربين يعني ان في
 الجنة انهارا من خمر لذة الشاربين ليس فيها كراهة الطعم والريح ولا فائدة السكر والخمر لما هي نلذذ
 يتلذذ بها الشاربون فمن يدخل الجنة لا يدان يشرب منها ولا يكون محرورا عنها فيكون عدم شربه
 عنها كانه عن عدم دخوله فيها بسبب شرب الخمر في الدنيا لان خمر الدنيا حرام بخمس نجاسة غليظة لا يحل
 شربها ومن شرب منها طائعا ولو قشره بقم عليه الحد وهو ما نزل جلد الحرة نصفها للحد فان لم يضر
 في الدنيا يضر في الاخرة سيما من الناس على رؤس الاشهاد ويكفر مستحراما ويحرم بيعها وشراؤها واكل
 منها ومنهم اهل الذمة من اظلم اسرها وبيعها وذكر في كتب الفقهاء ان جارية بيت بالامصار وشرها
 اشد من اكل السموم في الدنيا والى سبب حرامها انك مملوك في اكلها ما هو من

وروى في روايه اخرى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال لا تحسب الملوطين بالبحار السبع لم يحج يوم القبة الا حبا
 الصلوات سبعين ان اللواط لا تكون في الجنة لان الله تعالى اسعدها واسقمها واول ما سبقكم بها
 من احد من العالمين وسمتها خمينه حيث قال ونجينه من الميراث التي كانت تعمل الخبائث والخمره من هذه
 عن الخبائث قبل قد يعلم من هذا ان الجنة لا تكونا طيبة لطيفة في غاية اللطافة اذا كانت لا تقبل اللواط
 حاشا كما كان في الدنيا من غير ان يكون له علم به واما في قوله تعالى ان الله تعالى اسعدها واسقمها
 تكونا فعلا خبيبا للمؤمن لان قيل من فعلها في الدنيا لا يكونه خبيبا حسبها في غاية الخبائث والخمره
 المتصف بالجنس اخبرنا ان الله تعالى ان الله تعالى اسعدها واسقمها واول ما سبقكم بها
 والسبعون في بيان حرمة تشرب الخمر وبيان عقوبة تناولها قال رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم من شرب الخمر في الدنيا مات وهو يدبرها ولم يثبت منها في البئر ما في الاخرة هذا الحديث
 من جمل المصابين برفاهه ابن عمر ومعه ان من داوم على تشرب الخمر فمات ولم يثبت منها الايد حل الجنة
 ولا يشرب من خمرها لان نوحا من شرها الخمر لقوله تعالى وانهم من خمر لذة الشاربين يعني ان في
 الجنة انهارا من خمر لذة الشاربين ليس فيها كراهة الطعم والريح ولا فائدة السكر والخمر لما هي نلذذ
 يتلذذ بها الشاربون فمن يدخل الجنة لا يدان يشرب منها ولا يكون محرورا عنها فيكون عدم شربه
 عنها كانه عن عدم دخوله فيها بسبب شرب الخمر في الدنيا لان خمر الدنيا حرام بخمس نجاسة غليظة لا يحل
 شربها ومن شرب منها طائعا ولو قشره بقم عليه الحد وهو ما نزل جلد الحرة نصفها للحد فان لم يضر
 في الدنيا يضر في الاخرة سيما من الناس على رؤس الاشهاد ويكفر مستحراما ويحرم بيعها وشراؤها واكل
 منها ومنهم اهل الذمة من اظلم اسرها وبيعها وذكر في كتب الفقهاء ان جارية بيت بالامصار وشرها
 اشد من اكل السموم في الدنيا والى سبب حرامها انك مملوك في اكلها ما هو من

وانما اشتهع النبي عليه السلام من اخذ الزوالم لانه كان فيه لجميع الغنائم شراكة وقد تفرقوا ولم يكن ايصال
 اور بنی علیہ السلام نے یہ فرمایا کہ جو کسی نے غنیمت کی شراکت نہ کرے وہ صاحب الزوالم ہوگا۔ ^{اور یہ کہ}
 نصیب کل واحد منهم من ذلك الزوالم الى صاحبه فتركه في يد غيره لئلا يكون الله عليه لانه هو الغاصب
 حصہ ہر کسی کی ہوتا ہے حصہ اور اگر کسی نے اپنا حصہ اپنے ہاتھ میں رکھا تو اس کی شراکت ہوگی۔ ^{کیونکہ وہ اپنے صاحب ہوتا}
 فعلى هذا فباخذة غزاة زماننا من الغنائم بلا قسمة ولا اخراج الخمس لئلا يحل احد منهم ان ياكل منها لان
 ان روایات کی موافق ہمارے یہ ہے کہ غزوات میں بلا قسمت لقمہ لیں اور خمس بھی نہیں نکالیں تو ان کو کوئی حصہ نہ ہوگا۔ ^{کیونکہ}
 اخذهم لم يكن على طريق الشرع ومعه هذا التمسك كثير منهم يقولون لقد فصلنا من اهل الحرب مال هو حلال
 اور لہذا فقہ شریع کی موافق نہیں ہے۔ ^{تشریح میں آج کی روایتوں کی ہمتی کفار کا ایسا حلال مال حاصل کیا جائے}
 لنا من المال المورث من بائنا او ما تانا ولا يعرف هؤلاء المغررون انهم اخذوه على طريق الشرع ولا يكون حلالا
 کہ دینا مال پکی میراث کا یا بیعت ہوتا اور ان مغرور لوگوں کو یہ خبر نہیں ہے کہ انہوں نے خلاف طریق علیہا یہ مال کیونکر ہوتا
 اذ فيه حق للفريقين من المستحقين احدهما البقي والمسكين وابن السبيل لان الخمس حقهم وهبوا فيه والكتابي
 کیونکہ اس میں حق دونوں فریق مستحقین کا ہے ایک بقیہ اور مسکین اور کتابین اور سائر فریق اس کی شراکت نہیں کا حق ہے کہ وہ اس باقی کی مالیت و سرفرازی
 الغزاة الذين كانوا معهم لان الباقي بعد الخمس حقهم وهبوا فيه لم يقسم بينهم على طريق الشرع فكيف يكون حلالا
 وہ غزوات میں جو کسی ہزارہ یا کسی کافر کے ساتھ تھے ان میں باقی کے حق کی وہ اس میں باقی کی بطریق شرع نہیں ہوتا ہر حال کیونکر ہوتا
 بل لو كان الماخوذ جارية لا يجوز للاخذ على هذا الوجه ان يتصرف فيها لكونها مشتركة مسخقة البعض ولو
 بلکہ اگرچہ یہ کسی ہزارہ یا کافر کی بیعت ہو تو اس میں باقی کا حصہ تصرف جائز نہیں ہوگا۔ ^{کیونکہ وہ مشترک ہے یا کچھ اس کا حق ہے}
 بعد اخراج خمسة يلقا حق باقي الغزاة فيها ولا خلاف ان الياسر بالمشاركة يحرم وطريقا على جميع الشركاء ولا فرق
 خمس کل چار کو کیونکہ حق ہر ایک کا اس میں باقی ہوتا ہے اور اس میں کچھ غنیمت نہیں ہے کہ مشترک لڑائی کا مال نہ ہو کہ وہی حرام ہے اور عزت میں
 في الحرمتين من قتل نصبة او ذكروا ولا ينفقوا على ان اخذ من الغنائم لا يجزئ له ان يطاع جارية من السبي قبل الفقة
 اس میں کچھ فرق نہیں ہوتا کہ حصہ نہ ہو یا نصیب اور یہ سب سبق میں کہ مسکین کی اس کو بیعت نہیں ہے کہ قید یوں میں سے لڑائی کو قسمتی ہے یہی وہی کہی
 واختلفوا فيما يجب عليه اذ وطئها فقالوا لا شيء لانه من ارب وقال ابو حنيفة لاحد عليه بل عليه عقوبة
 اور اس میں اختلاف ہے کہ وہی پر کیا لازم آئے گی کہ اگر کسی مرد یا عورت کے ساتھ طے کرے تو اس کی کوئی عاقبت نہیں ہے اور ابو حنیفہ نے کہا کہ اگر عورت پر
 وان حصل منها ولد فهو ملوك يرد الى الغنمة فاذا كان لا مكد لك يخاف على من يقتل الكافر لكفره
 اور اگرچہ حنفی روایت غلام کی بیعت میں شامل کیا جاوے جب حال یہ ہے تو خوف ہے اس سے کہ اگر کافر کو قتل کرے تو کفر کا بدلہ لے لے
 ان يكفر هو بنفسه باستحلال الغنائم الغير المقسومة والمغرورين المشاركة في شعيرته
 کہ وہ آپ کا کافر ہو جاوے غنیمت بلا قسمت ہوگی اور فروغ ^{مشرک کو حلال سمجھ کر بہت فساد}
 هذا الفساد الى كل من يملك منهم الجوارى وغنيها وهذا داء عضال عسير الزوال لان
 اس کی کوئی گنا جو شخص کو لڑائی و غیرہ اور کسی خبر ہوگی یہ دوا سخت مرض ہے اس کا جانا دشواری کیونکہ
 اكثر الاجناد في هذا الزمان نبيذوا احكام الاسلام وساء ظهورهم كاهنهم
 اس زمانہ کی اکثر لشکر لوگوں نے احکام اسلام سے پیچھے ہٹتے ڈال دی ہیں گویا کہ ان کو
 لم يتركوا بها فلابا لول بما فعلوا فكيف يمكن العلاج فجمعوا في ايديهم من الغنائم
 کچھ حکم ہوا ہے نہیں سوچو کہ یہ نہیں اس کی کچھ ہوا ہے ان میں سے ہر ایک کا مال کچھ جو غنیمت اور کچھ نصیب میں ہے کہ ان ہی جمع کریں

Handwritten text in a cursive script, likely a manuscript page. The text is arranged in approximately 20 horizontal lines, filling the page. The script is dense and characteristic of historical Arabic or Persian manuscripts. The text is written in black ink on a light-colored background.

والمجلس التأويل والتأويل الى عرق من احاد المؤمنين لكن لما كان من حوصه من يهدم بلادان من الله تعالى وكان عليه
 شامس آرمي ^{بدر حضرت پيرس کا اوس کا حلا} ^{خود دل حکم اللہ تعالیٰ کی بہا اور کوکب اللہ میرا}
 ان يصبر وينظر الاول من الله تعالى عوسا وحس في نص الحق بمقدار ما شاء الله تعالى والخاص
 كصبري كفي اور اللہ تعالیٰ کی حکم کی مستطرتی و عوسا ہوا اور عیسیٰ کی صلیب میں بمقدار رحمہ اللہ پیرسی ^{حاصل ہدی}
 ان الامناء في زمان موتهم مصروفون الى الكسائر مطلقا وعن الصعائر عن الكسائر محوودا لكن يحوود الصعائر عنهم
 کہ سہاموت کی سہام میں کہ پیرسی اور مطلقا مصروف ہوتی ہیں در عینا حقہ سہامی کی لکس اوسہ صید کا سہام
 سہم اور علی سبیل السیان اور علی سبیل الخطاء في التأويل وتسمى ذلك زلة وهي الصغيرة التي يفعل من غير قصد
 اور علی سہو یا سہول کہ ^{یا اول میں جو کہ کہ جائزہ} ^{اور او کو نہ کہ ہیں} ^{بعضی صیغہ حول الزلہ موحادی}
 اليها كما قال الامام السجدي فالزلة ولا يوجد فيها القصد اليها وانما يوجد بها القصد الى اصل الفعل
 چاہا کہ نام جس کی سہامی کہ لزم وہ فعل خاص مصروف ہوتا آویں وہ اصل فعل مراد ہوا ہی
 كما في واحدة من قولهم ترك الرجل في الظن اذ لم يوجد منه القصد الى الوقوع ولا الى الشئ بعد الوقوع
 کیونکہ لفظ نہ کہ ^{انکی اس محاورہ کی یا ہی آوی کیچہ پیرس پیرس ہوا} ^{حب او سکا اولادہ کیکیا میں سوتا اور نہ ثابت کا بعد کیکی}
 وان وجد منه القصد الى السبي في الطريق وانما تواتر الامناء عليه لانها لا تخلو عن نوع نصير عن الكسائر
 اگرچہ ان میں سے نہ کہ قصہ چکی کا لکس اور ^{ایسا ہی اس باب پر اسلی ہوا وہ پیرسی کہ سہامی کی کیچہ لفظی کی کہ ہر خلف گرام سہامی}
 الاخر عنه عند التمنت واما العصاة فجميعه وهي فعل جازم بقصد الله مع العلم بحرمه فيسحب عند
 نوچ سکتی ^{اور ہی مصیبت صحیحہ صوفہ فعل جازم کی کہ او کی حرمہ حال کا او کی طرف قصد کی} ^{سولکی ات ایسا ہی سولی حال کی}
 عنهم ولا يوجد لهم صدور بالذات عنهم في زمان بينهم من قصصهم الواقعتي القرآن والا حادس ولا انما
 اور یہ حوراء بیوت میں گناہ اور کیچہ اور او کی فعل ہی پیرا ہوا ہی حرق ان اور حور اور آرمی اس میں بیان قصہ کا
 عن ترك القصاص احوال ان كل من جازم فولا الا حادس محرمه لان نسبة الخطاء الى الرواة اهل من نسبة
 مح جواب یہ ہی کہ قصہ با حادی سہول ہیں اور کیا ذکر واجب ہی ^{کیونکہ روای کی طرف خطا کا گناہ ایسا ہی طرف خطا گناہی سہامی}
 المعاصي الى الامناء وكان من كسائرهم بالتواتر فناداهم على اخرجهم عن كسائرهم عن طاهره لئلا تمل العصاة
 ہی ^{اور حرقی بالتواتر سہول ہیں ہر حرق او کی اور سہامی ان کیسین اور طاهر سہامی ہیرا اور سہامی کرین کیونکہ داخل عصمت کی موجود ہیں}
 ولا يوجد له محيص يحمل على انه كان من شئ ترك الا ولى ومن الصعائر الصادرة عنهم سبوا وسبانا
 در حین کوئی محصی ہیں ^{ہاں او کو کہ ہمتاں کرین کہ کہ کہ ولی ہوا} ^{اصغیر ہی کہ او سہامی سہوا} ^{یا ہول کہ کہ او اور نہ کہ اول سہوا}
 ما في سمته زبانا في قوله تعالى لعنك الله فانهم من ذلك وما حوا ولا الاستعفاء عنهم كما في قصة
 اصغر کا سہوا یا سہول کہ ^{اسکی سہامی ہیں ہی کہ او سکا نام کہ ہجری حادی اس کیب میں تاہا کہ کی اللہ جل جلالہ ہی تیر کی گناہ اور حرق ہی ہی و لیا ہی سہامی}
 اود النبي ولا اعتبر بكونه ظاهرا في قصه ادم التي لا اله الا الله وان كان حسنة فالسنة الى غيرهم لكن
 اور ہی علی لزم کی قصہ میں ^{در سہوا او کی حکم کیچہ حادی کہ ہی علی لزم کی قصہ میں کیچہ کہ اور چا و دل کی حق میں جس ہی کی سہامی لیا کی کہ ہی}
 السنة اليهم بعد زبانا واستعفاء عنه ويعبر قول بكونه ظاهرا في حساب الكسائر بسبب المقربين ولهذا
 او ^{ہوئی تاہا سہوا در و کیچہ کیچہ اور ان کیسین کہ کہ حیات اور کی} ^{مہر لون کی حق میں سہوا سہامی کی سہو میں یا اور سہامی}
 لاهل النار وان كان في مقام القرب بعد الله تعالى ونحو ذلك من الصبر في ما لا يدرى يعطى في ليله
 چہاں کہتی ہیں کہ جو شخص نہ دعائی ہی قریب کہتا ہو اور وہیں ^{وکی جس حرف ہو کہ آسا سہامی کی کہات کو ہر وہ اظہار کی}

کے کہ میں نہیں تھا لفظ لفظ کی اور اس قصہ اور آرمی اس میں بیان قصہ کا

تكتب له خطبة لان ذلك من قلة الرزق بفضل الله تعالى وقلة اليقين بوفاء الموعد وهذه مائة لاني
 اوردكم حتى من خفاكم عني في كل سنة مغل اني لم يردوا كمال الرزقي ولا يطعمون ريشين بي

والصديقين والأولياء المقربين المجلس الثالث والثمانون في بيان أن الله يبعث لهذه الأمة
 رسله ليتبين أدركها معقرون كأي تراخي مجلسه من كراهة قتالي أسس كأي

علی مرتضیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے پیروں پر چلے گا اور اس کے ساتھ ایک شخص ہوگا جس کا نام کرمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔

هذا كلامه على اس كل ما تضمنه مجردها دينها هذا الحديث من حسان التصانيف رواه ابو هريرة واما ما

من اس كل فائده تسندة اولها من هجرة النبوية والمراد من تجدد الذب لئلا احياءه اندرس من العلم بالكتبنا
 يوجد الى سر كافي هدى كما ابتغى اجرت هدى

والمسنة والاخر عتصاها فان البعوت على اس كائنه المجد للاب قيل يلزم ان يكون مرجا لاسمه هو بالعلم
ارادى موافق له كما في سوره ابراهيم كذا في قوله تعالى من كان يظن انه لملاقاة ربهم فسوف يعلمون

مصر فبالفضل مشاء اليه في الدين وان يبقوا المائة وهو حي ولا يعلم ذلك المجرى الا بغلبة الخ من
سرويه اذ رين من مسار اليه هو ابراهيم صديق من نزهة دهر

عصره من العلماء بقرائن احواله ولا نشك في جعله اذ الجود للدين لا بد ان يكون له الما بالعلوم الدينية الظاهره
 في سيرة قرين احوال افاضه علم في علوم برهاني كوكبره كاشغريه في كرامه علمه ورج طاهره افاضه علمه في علوم برهاني

والباطنة ناصر السنة فاعمل البذر حتى يعم حله اهل زمانه واما مكان التحديق على السلك ما بين سنة
او سنة كما حامي

لاخر فم العلماء فيه غالباً واندراس السن وظهور البدع فيعلم حينئذ الى تجديد الدين فياتي الله من

تخلو بعض من السفن ما حدا ومتعدا فكان عند المائة الأولى عمر بن عبد العزيز وعند المائة الثانية
عمر بن سعد بن أبي وقاص وعند المائة الثالثة عمر بن عبد العزيز وعند المائة الرابعة

الاهام المتألفي وعند المائة الثالثة ابن شريح والاشعري وعند المائة الرابعة الباقلاني وعند المائة الخامسة
المؤلفون

الامام الغزالي وعند المائة السادسة الامام محمد بن الرازي والرابع وعند المائة السابعة ابن دقيق العيد

وَعَدَ الْمَلَأَةُ الثَّامِنَةَ الْحَبْرَ الْمُبْقِيَتِي وَالْحَافِظَ زَيْنَ الدِّينِ وَعَدَ الْمَلَأَةُ التَّاسِعَةَ الْأَقْلَامَ السَّيُوفَ

لعلنا نرى قلمه يتبين من هو قال السيرطي ونظير هذا الحديث وأمر من راس كل جانيه سنة فيكون عدد هـ

میرکان عند المائتہ الاولی الحجج الذی ہم ظلمه وفسادک فجدد اللہ تعالیٰ بعمر بن عبد العزیز وکما اعتدل

مجلس علمیه و معارف و اوقاف و صنایع مستظرفه
در روز دوشنبه

مهلوا بالجمل واقبلوا بغيره فان رفع العلم والعمل وقيمت اسعاص الكتب عدهم لا تغني عنهم شيئا سيرا
 اور جس سے عذر کیا اور اس علم کی نفی کر دی یہ علم و عمل دونوں کا ہی اور کتاب اس سے بھائی نہ رہی کہ گنیں
 اللہ تعالیٰ عمل اوامروا فقال الرضا عليه السلام في بيان كيفية السلام وفضليته من
 عمل بواجب این رضا کی سہل کر مجلس جو رہا سی طرز سلام کی سال میں اور اصلت حدیث
 بدأ به قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اولي الناس بالله تعالى من بدأ بالسلام هذا الحدیث من
 پہلی کر نیوالی کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمایا ہے کہ لوگوں میں سے اولیٰ اللہ تعالیٰ کی وہ ہی جو سلام پہلی کرے یہ حدیث
 حسان المصابیر واه الوامامة ومعناه ان احی الناس برحمة الله تعالى واقربهم اليه الما من بدأ بالسلام
 مصابیح کی حسن حدیث میں سے یہ اور امام کی روایت سے یہ کہ لوگوں میں سے پہلے رحمت اللہ تعالیٰ کا اور جس کی بہت نزدیکی ہی جو سلام پہلی کرے
 وظاهره يدل على كون السلام افضل من الرد وقد ذهب اليه بعض العلماء وقال بعضهم الرد افضل لانه مرض
 ظاہر اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سلام اور سلام کی افضل ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ سلام پہلی کرنا اور سلام پہلی کرنا کو کھانا
 والسلام سنة فاحذر من التمر من السنة ودليل مرضيته قوله تعالى والحيية تحية فحوا بحسن
 سلام کا مرض ہی اور سلام سنت ہی سو فرما دینا کہ سنت ہی زیادہ ہوتا ہے اور دلیل مرضت کی یہ ہے کہ آپ اور جب مکرور ہوا تو ہی کوئی بھی دعا دے اور اس سے بہتر
 منها اور مدوھا فان كل واحد من هؤلاء على نحو الامر والمرضا ظاهرا الوجوب فيكون من السلام واجبا لكن
 یا وہ ہی کہہ رکھو کہ اس میں میں دو لفظ ذخیرہ اور دو امام ہیں اور ظاہر امر کا وجوب ہوتا ہے یہ سلام واجب ہو چکا ہے
 على وجه التحسين الزيادة على السلام من البركة والبركات وبن تركها وان من سلم على الغير فقال السلام
 سلام سے زیادہ ہونا ہی اس لیے کہ دگر رحمت اور برکت کا زیادہ کرے یا نہ کرے یہ جس سے دگر ہی سلام کرتی ہو یا نہ سلام کرے
 يكون ذلك الغير تحمیل في الرد بن ان يقول وعليك السلام ورحمة الله وزيادة الرحمة والبركات معا او ينعو
 تو دوسرا سلام ہی مختار ہی کہہ کرے کہ علیک السلام ورحمۃ اللہ اور برکت دونوں کو اگر جواب دی یا نہ دی
 وعليك السلام بغير زيادة شيء منها وهذا الغير مرض والزيادة فضل وليس المراد من الرد ان يقول مردد
 وعلیک السلام دون میں سے کچھ نہ کہہ کرے یا نہ کہہ کرے یا نہ کہہ کرے اور زیادہ کرنا افضل ہے اور سلام ہی یہ سلام نہیں کرے کہ رد کرے
 عليك سلاما بل المراد به كون الجواب قد السلام فان اقل ما يأتى به سنة السلام اذ السلام على واحد ان
 علیک سلام کہہ دی مگر مراد یہ ہے کہ جواب سے سلام کی جو بیشک کم سے کم حسن ہی سلام کی سنت اور جو حاوی جس کو سلام کرے تو یہ ہے
 يقول السلام عليك بجزء التعريف وتروال سلم عليك بجزء التعريف بالتسليم ايحدها احدهما بقوم
 کہ السلام علیک کی حرف تعریف یعنی السلام ہی اور اگر گویا ہی سلام علیک دونوں الفاظ کی مگر اسم کی حرف کی ساتھ تو ہی رد کرے کہ نہ کہہ کرے
 مقام الآخر وبدونها لا يصح ولا يكون سلاما والا فليان نقول في السلام على الواحد السلام عليك بجزء التعريف
 حکم ہوتا ہے یا اور مدول دونوں میں سے کسی کو سلام کی رد سے اس ہی اور سلام نہیں ہوتا اور بہتر تو ہی کہہ کرے کہ سلام کرتی ہو ہی سلام علیک سے بہتر ہوگی
 او سلام علیک بجزء التعريف بل بالتسليم مع ضمير الجمع فيه فيكون سلاما عليه وعلى ذلك لان التسليم كالتسليم
 اسام علیک دونوں حرف تعریف کی مگر اسم کی حرف کی ساتھ دونوں صورت میں ضمیر جمع کی تاکہ دوسرا اور اس کی حرف کی ساتھ ہی سلام ہو حاوی اسمی سلام کہہ کرے
 وحده بل يكون مع على اوجه الا قول خمس من المشككة واحد عن يمينه يكتب الحسبات وواحد عن يساره
 ہوتا کہ ایک ساتھ ہوا ہی اس حرف کی یا چھ فرشتے ہوتے ہیں ایک تو بائیں طرف جو سکینا کہہ رہا ہے اور ایک بائیں طرف
 يكتب السيات وواحد امامه ينفثه الخيز وواحد وراءه يمدح عده المكارم وواحد عن يمينه يكتب الحسبات وواحد عن يساره
 حورائیاں لکھتی اور ایک سامی جو حرات کی چاریت کرتا ہے اور ایک بھی جو کدواں ہی چاتا ہے اور ایک پیٹائی کی حور جو درود کو

والله المستقل احد هما الآخر فصاح به فصل يا علي الاله لست قاحتي يعز الله من ذنوبكم ما تقدم
 كونه بآدمي سامي ثم كونه مصاحبه كوني

[illegible][illegible]

ترجمہ الیہ سرحدہ قال النبی عبدہ السلام اسناد علی الخی قال ہم قال الیہ الاحادیث اربع عشر استاذ کلما حدثت
 فی کلک شخصی عنہ سلام ہی یوحنا کیا ماسی ہی احادیث لہ اکرون وریا لہ اعرض کیا اولی ماس کوئی حدیث کا ترجمہ ہی نہیں ہی پہر کیا حدیث
 قال صحابہ ترجمہ ہار ہار ہار قال لا قال واستاذ لہ لہ کہ تدرک ہر معنی محمد و فی اہل علیہم کو اقول لہ کہ ہذا
 قال احادیث لہ اکرون احادیث لہ اکرون کیا ماسی وریا لہ اعرض کیا اولی ماس کوئی حدیث کا ترجمہ ہی نہیں ہی پہر کیا حدیث

فرمانه ان تذکره را بولوعی اما اختیار لکم وان لم یجدوا فاما احدا باذن لکم ولا تذکره باحق یؤذن لکم حتی یاتی بک
 کسی میان یکس و کسی بیدیر بر سر که حاکم بود و هر که حرکتی بجای آورد پس کسی بود که بخوار داشت و روی توست که کسی حاکم
 در کفای المانع من الذبح لیس الا بالحق و قطل و علی ما یصفیه الناس عاده من ان التصرف فی مالک العمر بعد
 رسد بای و الاطراف و کتور و کتور اندک جانی کسی نیست کسی ایستاد و هر که قطع کند کار او را که حاکم است و کسی ایستاد و هر که قطع کند کار او را که حاکم است و کسی ایستاد و هر که قطع کند کار او را که حاکم است

دہ حرام و استثنیٰ ہا عرصہ من حرقا و عرفا و کان فیہ منکر و مشوہا فان قبل لکم ازحوا و ازحوا هو
ارت کی حرمت و استثنای کی یہ عرویت حرم کی قسم علیہ دوی سے اس میں کوئی حالت شرع نہ ہو مگر اگر کسی کبیر جاؤ تو یہ جاؤ
ار کی لکم الی الزحوا طہر لکم و اذع لکم فان من بدخل بیتا لعلی ان یسلم خاص کان فیہ و ان لکم یکن
یمن جس سے ہماری یہ تمنا یہی شرط جا تا تھا کہ انی طہر اس اور یمن سے مسجد یہی شرط ہے کہ اگر میں سے کسی کو دیکھوں کہ کلمہ پڑھا ہے یا نہیں پڑھا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴

[illegible]

مکہ و سرحد اللہ و نیکو کارانہ علیہ السلام قال من قال السلام علیکم کہ عسہ حساسہ و من
 سلام علیکم در جنت بسرورگانہ کیونکہ یہ ہے کہ ہی علیہ السلام فی دنیا آخر شخص کی سلام اؤکی ہی دس نکیاں لکھی جاتی ہیں اور جسی کہا

السلام عليكم ورحمة الله عليه كنبه عشرين حسنة ومن قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته كنبه ثلثون
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته كنبه عشرين حسنة ومن قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته كنبه ثلثون
حسنة فانه عليه السلام قد بين في هذا الحديث ان في السلام عشرين حسنة وفيه عشرين حسنة
اسم كنبه عليه السلام في اس حديث من قراها ياتي كسلام من وديان من الله وبركاته كنبه عشرين حسنة
وفي هذا الحديث ثلثون حسنة وهي انما هي كنبه عشرين حسنة في السلام التي هي السلام على المضار ومن لم
قراها ياتي كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة
ودوامها وبقاؤها ولا ينبغي ان يزاد على ذلك كما روي عن ابن عباس انه قال لكل شئ منتهى وصته في السلام اليك
يحيى كروادك في ارضه او سواد من ياتي كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة
نعم ينبغي ان يعلم ان من يسلم على احد فليصير مؤديا حق السنة اذا دفع صوته مقلدا يحصل به الاسماء
بهم سجاها هي كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة
فان لم يحصل به الاسماء لا يصير مؤديا حق السنة فلا يجب الرد لان الشرط في ثبوت الحكم الشئ العلم به فاذا
او ما روى عنه في قوله من قراها ياتي كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة
لم يحصل العلم بالسلام لا يكون الرد فضا وكذا من رد السلام انما يكون مؤديا فرض الرد اذا دفع صوته مقدرا
سلام كمن ياتي كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة
ما يحصل به الاسماء فان لم يحصل به الاسماء لا يسقط فرض الرد فان من يسلم على واحد يكون الرد فرضا عليه
كرو من في كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة
حتى لو لم يكن انما هو يسلم على جماعة يكون الرد فرضا عليه حتى لو لم يكن كنبه عشرين حسنة وان سرقه
يهان كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة
بعضهم يسقط الفرض عن الباقيين لكن لا فضل ان يردده كنبه عشرين حسنة ولا الصبي لا يسقط
او كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة
عنهم الفرض لان الصبي ليس من اهل الفرض ويشترط في الرد ان يكون على الفور حتى لا يبعد اذا لم يسمع
كوب جواب يدوي قراها ياتي كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة
لمن يسلم على واحد ولسمعه سلامه وتوجه عليه الرد بشرطه فلم يرد ان يجعله في فعل منه فيقول امراته من حق
كنا جانا او جئت كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة
في رد سلامي وجعلته في فعل منه واتخذ ذلك فاذا قال هذا يسقط بالحقه واذا دخل جماعة على قوم يسلمهم
كوبه يسلمهم كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة
ان يسلموا ويكره لم ترك السلام فان سلم بعضهم يسقط الكراهة عن الباقيين لان السلام سنة على الكفاية
التي هي كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة
كما ان الرد فرض على الكفاية على ما روي عن زيد بن وهب انه عليه السلام قال اذا مرقم يقوم فسلموا
جس سلام كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة
منهم اجزاء واحد منهم اجزاء واحد منهم واذا دخل واحد على جماعة قليلة يعيهم سلام واحد يكفي سلاما
او اثنين يسلم عليك كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة ومن قراها ياتي كنبه عشرين حسنة

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته

تستحق وأما أهل الذمة فبكره المسلم أن يسلم عليهم أبداً لما روي عن أبي هريرة أنه عليه السلام

قال لا تبعدوا لليهود والنصارى بالسلام قال قاضيان في فتاواه هذا إذا لم يكن المسلم حلة اليه وأما

إذا كانت فلا بأس أن يسلم عليه ومن لم يعرفه فبأن أنه في يستحق أن لا يستمر سلامه فهو

أمر أن كوفي غرض من غرضه أن لا يبين خبره من خبره أو أن لا يبين خبره من خبره أو أن لا يبين خبره من خبره

ثم على سلامي لما روي أن عبد الله بن عمر سلم على رجل فقيل له إنه يهودي فبعضه فقال له ثم على سلامي

وأما سلم ذي على مسلم ينبغي للمسلم أن لا يريه في الرد عليه على قوله عليك لما روي عن أنس أنه عليه السلام

قال إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم قال الخطابي هكذا يرويه عامة المحدثين وعليكم بالروايات

سبعان بن جبير يرويه عن عليكم بغير الواو وهو الصواب إذ بغير الواو يصيرها قاله بعضه فمدوا عليه السلام بالواو

يقم لا شريك معهم والرد قول فيما قاله لأن الواو حرف عطف يجمع بين الشيئين وقال المحدثون انفقوا على رد

على أهل الكتاب لكن لا يكره السلام بل يردونه بأن يقال وعليكم بالواو وعليكم بدونه إذ قد جاءت لأحاديت

بأنبات الواو وحدها وأما ما أكثره في هذا يكون في معناها وجهان أحدهما كونها للعطف والتشريك لهما

كما في قولهم للمسلمين السلام عليكم وقد قرأ الصلوات فيكم المعنى نحن وأنتم تسلموا علينا فلو كانت والسا في قولهم

السلام عليكم بالواو فيكون المعنى نحن يقول عليكم فقلت أو نستخفوه أو نستردهن أو نقتل إذا

لا نستطيع أن نلطف والتشريك فيكون المعنى نحن يقول عليكم فقلت أو نستخفوه أو نستردهن أو نقتل إذا

لا نستطيع أن نلطف والتشريك فيكون المعنى نحن يقول عليكم فقلت أو نستخفوه أو نستردهن أو نقتل إذا

لا نستطيع أن نلطف والتشريك فيكون المعنى نحن يقول عليكم فقلت أو نستخفوه أو نستردهن أو نقتل إذا

لا نستطيع أن نلطف والتشريك فيكون المعنى نحن يقول عليكم فقلت أو نستخفوه أو نستردهن أو نقتل إذا

لا نستطيع أن نلطف والتشريك فيكون المعنى نحن يقول عليكم فقلت أو نستخفوه أو نستردهن أو نقتل إذا

لا نستطيع أن نلطف والتشريك فيكون المعنى نحن يقول عليكم فقلت أو نستخفوه أو نستردهن أو نقتل إذا

لا نستطيع أن نلطف والتشريك فيكون المعنى نحن يقول عليكم فقلت أو نستخفوه أو نستردهن أو نقتل إذا

لا نستطيع أن نلطف والتشريك فيكون المعنى نحن يقول عليكم فقلت أو نستخفوه أو نستردهن أو نقتل إذا

لا نستطيع أن نلطف والتشريك فيكون المعنى نحن يقول عليكم فقلت أو نستخفوه أو نستردهن أو نقتل إذا

لا نستطيع أن نلطف والتشريك فيكون المعنى نحن يقول عليكم فقلت أو نستخفوه أو نستردهن أو نقتل إذا

التي يجب حجبها عما عدلها أن كل ظن لم يظهر له علامة صحيحة ولم يعرف له سبب ظاهر فغيره
دوسرى قسمه إلى تلك المبادىء بهى كجسار أن كل ظن لم يظهر له علامة صحيحة ولم يعرف له سبب ظاهر فغيره
واجب الاجتناب وذلك إذا كان المظنون به ممن يشهد منه الخير والصلاح في الظاهر فظن الشر والفساد به
واجب الاجتناب بهى او بهى بهى كجسار أن كل ظن لم يظهر له علامة صحيحة ولم يعرف له سبب ظاهر فغيره
حرام بخلاف من يشهد من الناس بمقاطعة الريبة والمجاهرة بالمعاصي فإن حسن الظن به لا يحجب اذ للظن
كان شراراً وأما كجسار من حرام بهى كجسار أن كل ظن لم يظهر له علامة صحيحة ولم يعرف له سبب ظاهر فغيره
أو كجسار أن يقع في القلب شئ ويعرف ويقوى بوجه من وجوه الأمارات فيحكم الحكم به لأن أكثر أحكام الشرع مثبتة
كان كجسار من حرام بهى كجسار أن كل ظن لم يظهر له علامة صحيحة ولم يعرف له سبب ظاهر فغيره
على غلبة الظن كالتعاس وخبر الواحد وغير ذلك من قيم المتلفات والمروش المجاني والمخالفة الثانية أن يقع في الفسار
مبنى بهى كجسار أن كل ظن لم يظهر له علامة صحيحة ولم يعرف له سبب ظاهر فغيره
شئ من غير ذلك على كون ذلك الشئ أولى من ضده فلا يحجب الحكم به بل هو مضمي عنه لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا
كجسار أن كل ظن لم يظهر له علامة صحيحة ولم يعرف له سبب ظاهر فغيره
اجتنابوا كثيرا من الظن أن بعض الظن اثر ولا يغيب بعضه بعضاً فإنه تعالى قد دفع في هذه الآية من
بجسار أن كل ظن لم يظهر له علامة صحيحة ولم يعرف له سبب ظاهر فغيره
الظن السوء عن التجسس ثم عن الغيبة لأن أول ما يقع في قلب الإنسان الظن السوء ثم يجتهد إلى التجسس ثم يشرع
سعى ما عتد بهى كجسار أن كل ظن لم يظهر له علامة صحيحة ولم يعرف له سبب ظاهر فغيره
في الغيبة وسد تخريبه من الظن السوء إلى التجسس ثم يشرع سعى ما عتد بهى كجسار أن كل ظن لم يظهر له علامة صحيحة ولم يعرف له سبب ظاهر فغيره
كجسار أن كل ظن لم يظهر له علامة صحيحة ولم يعرف له سبب ظاهر فغيره
انكشف له حاله بوجه لا يحجب التأويل فعند ذلك لا يمكن أن لا يعتقد فيه ما علمه منه بأماره ومشاهدة فبشيء
أو كجسار أن كل ظن لم يظهر له علامة صحيحة ولم يعرف له سبب ظاهر فغيره
وسمعوا بذنه وأما ما يجعله بأماره ولم يشاهده بعينه ولم يسمعه بأذنه بل وقع في قلبه من غير سبب ظاهر فهو مشو
أو كجسار أن كل ظن لم يظهر له علامة صحيحة ولم يعرف له سبب ظاهر فغيره
الفتاة الشبيبة التي في قلبه فينبغي له أن لا يكتسبه لأنه افسق الفاسقين وقد قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا
كجسار أن كل ظن لم يظهر له علامة صحيحة ولم يعرف له سبب ظاهر فغيره
فالمسلم ينبغي أن يقتصر على ما علمه من نرى في سبب نزل هذه الآية أنه على الصلة
أما كجسار أن كل ظن لم يظهر له علامة صحيحة ولم يعرف له سبب ظاهر فغيره
والسلام بعث وليدين عقبه مصداقاً إلى بنى الصطلاح فلما سمعوا به استقبلوه فحسبهم مقاديرهم اذ كانت
ولم يدع عقبه كصدقات كجسار أن كل ظن لم يظهر له علامة صحيحة ولم يعرف له سبب ظاهر فغيره
بهى كجسار أن كل ظن لم يظهر له علامة صحيحة ولم يعرف له سبب ظاهر فغيره
أرسين أو الذين دشني على كجسار أن كل ظن لم يظهر له علامة صحيحة ولم يعرف له سبب ظاهر فغيره
بقطاعه فزلت هذه الآية لبيان وجوب الاحتراز عن الاعتماد على قول الفاسق لأن من الخافى الفسق لا يخاف الله
أو كجسار أن كل ظن لم يظهر له علامة صحيحة ولم يعرف له سبب ظاهر فغيره

فان حصلت الامارة من امارات المعرفة بلا نجس واؤمنت معرفة حارة العمل فمقتضاها فاما طلبة العلم فاحسن
 بهر اگر کسی بکلیت یقینی بر این طلاق حاصل بود و ای وراست می یافین بود و ای نوادیر علی جائز می
 در هر چه ای وراست می یافین بود و ای نوادیر علی جائز می
 فیه اصلا و قل فی عن عبد الله بن المبارک انه قال العمل والادب مهمل امراض انت عن مهمل و قال له مهمل
 رخصه پس ای وراست می یافین بود و ای نوادیر علی جائز می
 الیس فلان الله عن الحسن وضاغرت الى عبد الله نفسه فكل امر اذا فست منه فعل علی صاحبك
 استدعا فی نفس می مع بین کیا پس عبد الله بن وراست می یافین بود و ای نوادیر علی جائز می
 مطا لهذا اباه واسره منك وهو تحسن قال ابن الجوزي لا ينبغي لاجل ان يسترق السمع علی جاسر جبره ليس مع
 اورده تحسني او سكو جبره و ای پس ده ای تحسن ای ابن الجوزي کتاب می سكو پس چای می که خبر می بر کان نگادی تا که با جون که او را سنی
 صلی الله و آله ان بغرض السمع ليدل شراحة الجند ولا ان من استرق سمعه ليدل فله ولا ان يستقر السمع
 اورده سكو پس ای قصد می تا که سرب می نوی یافین بود و ای نوادیر علی جائز می
 مما حرم فان فعل شيئا من ذلك يدخل في ذمة التحسين من ذمة قوله تعالى والذين يؤثرون المؤمنين
 اورده کیا که اگر کسی می یافین بود و ای نوادیر علی جائز می
 المؤثرت بغیر المسلم او فقد احبوا له ما احبوا واما اميدنا وقرى عن ابن عمر انه عليه السلام صنع المنبر فنادى
 عوف بن كنان بن كنان ای نوادیر علی جائز می یافین بود و ای نوادیر علی جائز می
 بصوت رفيع فقال يا معشر من اسلم بلسانه ولم يقض الايمان الى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا تسمعوا
 یکا که کرد یا ای معشر من اسلم بلسانه ولم يقض الايمان الى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا تسمعوا
 عورتا تم فان من تتبع عورة اخيه تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته يفضي به يفضي به ولو في جوف بيت
 پرتنه عورت می یافین بود و ای نوادیر علی جائز می
 وقال بعض السلف من ارمان بسل من العيبة فليس على نفسه باثم الطوبى فان من سل من سل من الطوبى بسل من
 اورده مقتضی کا قول ای شخص چای می که عیب می یافین بود و ای نوادیر علی جائز می
 التحسين ومن سل من التحسين بسل من العيبة بسل من الزور ومن سل من الزور بسل من الزور بسل من الزور
 زور تحسني می یافین بود و ای نوادیر علی جائز می
 ولو طهر من مسلمة لادخل على فساد لا يحسن عهد القلب عليها و اساءة الظن بالمسلمة بالمارك انه عليه السلام
 بهر اگر کسی مسلمة می یافین بود و ای نوادیر علی جائز می
 قال ان الله تعالى جعل المسلم دمه واهله وعرضه وان نطن به ظن السوء ولا يستحق ظن السوء الا ما يستحق
 ای مر ما مسك الرقيق في مملک کا قول اورده اور عرت اور او کی حق من مگامان کر می حرام کر می بهر مگامان ای طرح می سماح بود می حرام
 له المال وهو ذنبن عن مشاهرة اوبدنه عادلة وان خطب السوء الظن وله يكن ذلك يقين يدين في المشان
 او کا مال سماح بود می یافین بود و ای نوادیر علی جائز می
 لدفعه عن نفسه وبقدر ردها ان حاله مستقر عندك فامارت منه من العلانية مشتمل الشتم والشر فكيف
 اورده حرم کر می یافین بود و ای نوادیر علی جائز می
 تحاكم عليه بالنشر واما الحد الشرع حد وقال فليكن الى قصد الله كذا معد واما لا ذلك لو كان ميتة وكون
 بهر می یافین بود و ای نوادیر علی جائز می

در هر چه ای وراست می یافین بود و ای نوادیر علی جائز می

الباعثة اذ لم يبال في تقييدهم باستمراء الخلق وبعيد سادها وذللك قال الشيخ علاء الدين السماقي فعلى المراسم
كبريت كوكرو حطب كبريت وحققت بين مروح اورا وكم سادس ما تاتي اورا ياتي سيج علاء الدين سماقي كبريت كوكرو حطب كبريت
اورا في ليجلا يقطعي سيات من الاشواء والدمع ويقتل اوس يفتي من الانسان هجره ويقتل آمنه ويقتل كنه حيا ومينا ولا
كبريت كوكرو حطب كبريت اورا وكم سادس ما تاتي اورا ياتي سيج علاء الدين سماقي كبريت كوكرو حطب كبريت
يبلغ عليه اذ الفقيه ولا ينجبه اذ البتة بالاسلام عليه الى ان يدركه دمه ويرجم الى البحر وان ما لا يشبهه جما
وجعلت في موم كبرى اورا وكم سادس ما تاتي اورا ياتي سيج علاء الدين سماقي كبريت كوكرو حطب كبريت
والله عن الحسن ان فوق نلب سال انما هو فاما يقع بين الرجلين من جهة التقصير في حقن الصحة والعشرة
اورا وكم سادس ما تاتي اورا ياتي سيج علاء الدين سماقي كبريت كوكرو حطب كبريت
دون ما كان في حق الدين فان هرا ان اهل الاشواء والدمع لا تفرق الى ان يتوبوا فاقه مضت الصحابة والتابعين و
اورا وكم سادس ما تاتي اورا ياتي سيج علاء الدين سماقي كبريت كوكرو حطب كبريت
البايعهم وعلماء السنة على هذا المجتمعين متفقين على معاداة اهل البدعة وهراهم وعن سهل في انقص قوله
تبع تابعين اورا وكم سادس ما تاتي اورا ياتي سيج علاء الدين سماقي كبريت كوكرو حطب كبريت
لا يجتمعوا يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله انه قال من حاد ايمانه واخلص فجيده وان لا
آتاهي توبه ويكفر كوكرو حطب كبريت اورا وكم سادس ما تاتي اورا ياتي سيج علاء الدين سماقي كبريت كوكرو حطب كبريت
بجاء السمع مستدع ولا يكل بل يظهر له من نفسه العبادة والبغضاء ومن داهن مبتدع اسلم الله تعالى عنه
نورده من سادس ما تاتي اورا ياتي سيج علاء الدين سماقي كبريت كوكرو حطب كبريت
حلاوة اليقين ومن اجاب الى مبتدع طلب العز والغنى في الدنيا اذله الله تعالى بذل العز واقفره بذل العز
كبريت كوكرو حطب كبريت اورا وكم سادس ما تاتي اورا ياتي سيج علاء الدين سماقي كبريت كوكرو حطب كبريت
ومن خفي في وجه مبتدع يفرقه الله تعالى نور الايمان من قلبه وعن النوري من نعم من مبتدع لم ينفعه الله تعالى
اورا وكم سادس ما تاتي اورا ياتي سيج علاء الدين سماقي كبريت كوكرو حطب كبريت
مناسم ومن صانع فقد نقص عروة الاسلام وعن فضل من احصا الاعتم حط الله تعالى جماله واخرجه نورا فسادا
علاء الدين سماقي كبريت كوكرو حطب كبريت اورا وكم سادس ما تاتي اورا ياتي سيج علاء الدين سماقي كبريت كوكرو حطب كبريت
من قلبه وعنده من جلس مع صاحب بدعة واحد مرة وعنده اذ لمبت مبتدع في طريق اخر وطريقا الفصل
اورا وكم سادس ما تاتي اورا ياتي سيج علاء الدين سماقي كبريت كوكرو حطب كبريت
من لاصح له يخرج نور الايمان من قلبه واما العاصي بفعله وعلمه لا يابعد قاده فهو الذي لنفس في نفسه شرا
كبريت كوكرو حطب كبريت اورا وكم سادس ما تاتي اورا ياتي سيج علاء الدين سماقي كبريت كوكرو حطب كبريت
النخري اورا وكم سادس ما تاتي اورا ياتي سيج علاء الدين سماقي كبريت كوكرو حطب كبريت
يكبر كوكرو حطب كبريت اورا وكم سادس ما تاتي اورا ياتي سيج علاء الدين سماقي كبريت كوكرو حطب كبريت
بما يستنم منه ولو بالصرير او بالصل عند القدرة لكون النش عن السكر واجبا وجوبه لا يختص بالاله بل يجوز
حطوبه مع كيا حاد كراجه ماريش ناسي اورا وكم سادس ما تاتي اورا ياتي سيج علاء الدين سماقي كبريت كوكرو حطب كبريت
لكن احل من احاد الزعمه افاصة بالصل ولعل على حصة اسطاعتها لهواء كان حر او عبدا او امراة لكن لا يفر
علاء الدين سماقي كبريت كوكرو حطب كبريت اورا وكم سادس ما تاتي اورا ياتي سيج علاء الدين سماقي كبريت كوكرو حطب كبريت

في بيان افضل الاممال

في بيان افضل الاممال

اکثره الذراع سها یصل وقال فی الاحیاء اعلم ان الطمب الحاذق که ابطم فی المعالجاة علی اسرار یستورها
 که در او کی ترست بوسی وقت ماہی استی ای راحیان کہای سمیر طیب حادق حیث معالجات من السج ایس اسرار جاتی که ما و قد لوک جران بونی بین
 من لا یعرفها فکلن الانبیاء اطباء القلوب والعلماء باسباب الخیوة والاخری ولة افتخک علی سنتهم بعقلک
 ایضی انشاء دون کی طیب ہیں اور اخروی زندگی کی اسباب کی واقف ہیں سوڑا وکی وضع پر عقلی نتیجہ نکلا
 فہذا فکرم من لنقص بصیدہ عارض فی اصبعہ ویقتضی عقلہ ان یطیلہ حتی یتیمہ طیب حاذق انقل
 ترجمہ کہ برہر کی گشت محسن ہوئی ہیں کہ ان کی اوگنی وکھی گئی ای وکی عقل میں آتا ہی کہ اسیر لب کہ کاجا ہم یہاں تک کہ طیب حادق تحریر کرتا ہی کہ اسکا علاج
 ان یطی الکف من الجانب الاخر من البدن ویسعدک من حیث انہ لا یعلم کیفیۃ الشعار الا عصارۃ فکلا
 سہ کی دوسری طرف کی موثر ہی برسیہ کرنا چاہی بہر اس میں وہ جبران ہوتا ہی اسکی کہ پھول کی راہ اور یقینیت ہی واقف نہیں ہی ایسا ہی
 الاخر طریق الاخر وفاق سنتہم لیس فی وسع العقل الاحاطہ بہا کما ان فی خواص الاحجار امور اذاعنا
 حال آہر کہ راہ کا ہی اسکی و فیق عقل کی اطمین ہنس ساسکی حسی تیروان میں بعضی ایسی خاص ہیں کہ ہم میں جاتی
 علم حاجی لانغ والسبب الذی بہ یحدب المناطس الحدید والعجاش فی العقائد والاعمال اکثر ما فی الادب
 پہا تک کہ ہر اسکا سبب معلوم ہنس کہ مناطس لوچی کہ یوں کیسج لی اور عقائد اور اعمال کی محتاجی نو دارا وری بہت زیادہ ہیں
 فکما ان العقل یقتصر عن ادراک ما لا یدریہ مع ان التجربۃ تسہیل الہا فکلا لک العقل یقتصر عن ادراک
 تجربتیں مدین اور دار کی تہرانی ہی وادہ میں ہیں باجوڑ کہ تجربہ کو ہی اور ہر راہی ایسی ہی عقلین حیات اصولی کی بصیرت کی کہ سہی ہی قاصر ہیں
 صاحب فی الخیوة الاخرۃ مع ان التجربۃ غیر مستطرقۃ الہا وانما یكون ذلك لمرجع الہا بعض الاموات فاحبرونا
 باوجود کہ تجربہ کو ہی اور کوئی راہ نہیں یہہ حال جب معلوم ہوتا اگر کوئی مردہ ہمارا یاں حیات نامہ ہو کہ بتا رہا
 عن الاعمال المطرقة فی اللہ تعالیٰ والمعدۃ عنہ وکذا العقائد فذلک ما لا مطمع بہ فکفہ ان من صفۃ العقل
 کہی اعمال اسد تعالیٰ ہی مدیک کہ کرتی ہر اور کوئی ضرور الذی ہیں اور ایسی ہی عقاید اور اسکی کوئی اسد نہیں ہی اب عقل کا اتنا ماہہ ہی بہت ہی
 ان ہر بلشک صدق النبی علیہ السلام ویفہمک مراد اشارتہ ثم اعزل عن التصرف ولا یمکن الاتباع فذلک
 کہ تجربہ واسطی بصدن ہی علم السلام کی ہدایت کرتی ہی اور نواد اساسات سمی ای ہی ہر عقل کہ صرف ہی بکار کہ کہ اتباع لازم کرتی ہر
 لا تسلم لآلہ قال بعض العلماء العقل یوصلک الی صدق النبی علیہ السلام لہ تہرکہ وتقتری بالنبی علیہ السلام
 سوائی اس میں ہی بعض عقائد کہ ہیں میں عقل تجھ کو علم السلام کی بصیرت تک پہنچا دیتی ہی ہر اور کو کہ چھوڑ اور اعمال اور رک اعمال میں ہی کی
 فی افعالہ وترکہ کافر من فسلفک الظاہر فانہ یوصلک الی البحر ثم تہرکہ وترکہ فی السفینۃ وتقتری بالمدار فی
 بیرونی کی حسی ہر ظاہر ہی سمع من دریا ہر سمی ای ہر اور کو کہ چھوڑ کرتی ہی سوار ہر اور کو کی چلائی اور پھر میں میں علاج کی بیرونی کہ
 ہجرت ہر اور ہر ہی وقال السیغ الکلا نادی ان اللہ تعالیٰ لہدین امر الذین علی عقول العباد ولہ یقید ولہ یوید
 اور شیخ کلا بادی اسما ہی کہ اسد تعالیٰ کی ماہر دہی کی عباد مدوں کی عقلوں پر ہنس دہی ای اور ہر وجہ کہ کیا ہی اور ہر وعیدہ
 علی ما یحکمہ عقولہم ویدر کونہ ما فہم ام او فیسونه با را ہم بل وعدہ واذنہا ہمشتہ ولہ ادرہ واور وہی
 موافق عقلی احکام کی کہ کو وہ اسما ہی ہم اور را ہی کا سمیر ہیں اور تاج لین کمر وعدہ اور وعیدہ ای مشیت اور ارادہ کی موافق اور علم اور ہی
 بچکتہ و علمہ وکونان کل یلک کہ العقل مرد و انکان اکثر الشرایع مستحیلا علی موضوع عقول العباد و
 انہ حکمت و علم کی مطابق کیا ہی اور اگر حکم کہ عقل علی شریعت ہیں ہر کہ ہر مردہ ہر تا و اکثر احکام ترجیح موافق موضوع عقول عباد کی مثال ہر جاتی اور
 ذلک ان اللہ تعالیٰ اوجب العسل بخورہ الملی الذی ظاہر عند بعض الصحابہ وکنہ من فقہاء الامہ و اوجب غسل
 وہ سہل میں کہ اسد تعالیٰ کی حکمت ہی حکم کہ روک بعضی حکام کی اور اکثر فقہاء امت کی یا کہ ہی ہتا تا و اوجب کیا ہی

الله تعالى ووعيد وواعبه من الدين الحق فانه تعالى قد ضمن في كتابه نصر دينه الحق ولقائه المؤمنين به علما
 اور عيكة اور اپنی دین میں کمال نہیں ہی بیشک اسد تعالیٰ اپنی کتاب میں دین حق کی اور جو دین پر ماعتیار علم اور عقل کی قایم ہیں انکی امر و نکر فرما
 وعمل اولم یضمن نصر الباطل ولو اعتقد ضاحیه انه علی الحق وکذا کلم من الغرۃ والرفعة انما یکن لاهل
 بر لای ہی اور لیکر کلام دیگر نہیں ہی اگرچہ باطل و انہی تین حق پر چا نا کر ہی اور البی ہی تمام عزت اور رفعت و اعلیٰ ویندا اور ان کی ہی
 الدین الذی ابی بعث الله رسله وانزل کتبہ کما قال الله تعالیٰ ولله الغرۃ ولرسوله وللمؤمنین وقا
 جسکی و اعلیٰ اسد تعالیٰ فی رسول بھی اور کتب میں اور تائید چاہیچہ اسد تعالیٰ فرمایا ہی
 الله تعالیٰ وانتم الاصل ان کنتم مؤمنین فاللعید من الغرۃ والرفعة بحسب فامعه من الایمان فی حقائق
 اسد تعالیٰ فی اور تم ہی غالب رہو گی اگر تم ایمان رکھتی ہو جو آدمی کی کئی عزت اور رفعت و حق ہو ہی جنت لاعتبار علم اور عقل کی اور کما ایمان
 علما و عملا فاذا فاته حظ من الغرۃ والرفعة ففی مقابله ما فاته من حقایق الایمان علما و عملا و کذا انصر
 اور ایمان کی حقایق میں ہوئی ہیں بزرگوار کی عزت اور رفعت کچھ کبھی جاتی ہی سو سوتی ہی جو آدمی ایمان میں لاعتبار علم اور عقل کی فرمایا ہی اور البی ہی جو ہی
 التام والتأیید الکامل انما یکن لاهل الایمان الکامل وقد یقع الغلط فی كثير من الناس ولیقعد الله تعالیٰ
 احذر اور کمال تأیید اور ہی کی ہی جسک ایمان کامل ہی اور بیشک اگر کوئی کوشش ہی ہو جاتی ہی کہ یہ اعتقاد کر تاہی کہ اسد تعالیٰ
 لا یؤید صاحب الدین الحق ولا یصره ولا یجعل له العافیة فی الدنیا بوجه من الوجہ بل یعیش فیها طویل
 دین حق والی کی نہ تا یہ کہ تازی اور نہ نصرت اور نہ اسکو کس طرح دنیا میں الم و دنیا ہی
 عمره مظلوما مقهورا مع امتثالہ بما امر به ظاهر او باطنا وانتهت عما فی عنده ظاهر او باطنا و یظن ان
 مظلوم اور مغلوب رہنا ہی اور وجود کو مہر کی ظاہر و باطن میں اور کما کما ہی اور نہ نہایت سی ظاہر و باطن میں ہی ہی اور یہ خیال کرنا ہی
 اهل الدین الحق یکنون فی الدنیا اذ لا یخفون فی فاد انکر بما وعد فی القرآن یقول هذا فی الاخرة فقط ولا یخفون
 کہ دین حق والی دنیا میں خوار اور مغلوب ہی ہوئی ہیں اور اسد اسکی ساری قرآن کا وعدہ بیان کرو تو کبھی ہی میری عزت میں ہی ہی اور اسکی وعدہ
 یعود الله تعالیٰ بنصرته و اهلہ فی الدنیا والاخرة وهذا من سوء الفہم لانه تعالیٰ بین فی کتابہ انه یمنع
 پر یقین نہیں کرتا کہ اپنی دین اور دینداروں کا دنیا اور آخرت دونوں میں حد کار ہی اور یہ اسکی تائید ہی کی کیوں کہ اسد تعالیٰ فی اپنی کتاب میں بیان فرمایا ہی فی
 المؤمنین فی الدنیا والاخرة قال ان انصر رسلا والذین امنوا فی الحیوة الدنیا و یوم یقوم الاکثر ہاد وقال تعالیٰ
 کہ رسولوں کی دنیا اور آخرت میں مدد کی ہی فرمایا ہم مدد کرتی ہی اپنی رسولوں کی اور ایمان والوں کی دنیا کی حق اور جب کہ ہی ہوں گی کوہ اور فرمایا انسانی
 ولو قاتلکم الذین کفروا والذین یؤمنون لا یجرون ولایا ولا نصیر اسنة الله التي قد خلعت من قبل ولن تجد
 اور اگر تھی کسی کافر تو پیہر ہی پیہر یہ ہر ہر کی حمایت مدد و کار
 لسنة الله تبدلوا وهذا خطاب للمؤمنین القائلین بحقایق الایمان ظاهر او باطنا وقال الله تعالیٰ
 رسم اسد کی بدلی اور یہ خطاب اول مؤمنوں کی جو حقایق ایمان پر ظاہر و باطن میں قایم ہیں اور فرمایا اسد تعالیٰ فی
 والعاقبة للمتقین والمراد بالعاقبة العافیة فی الدنیا قبل الاخرة لانه تعدل الذی فی سورة الاعراف حکایة عما
 اور آخر میں ہی ثواب وال ک اور امر و عاقبت سچا و نیکو کا انجام ہی آخرت سی پہلی اسکی کہ اسد تعالیٰ فی اسکو سورہ اعراف میں موسیٰ ہی علیہ السلام کی
 قال موسیٰ للہی علیہ السلام لقیہ استعینوا بالله واصبروا ان الارض لله یومئذ من یشاء من عبادة
 ایسی قسم کئی بیان فرمایا ہر عالم کو موسیٰ اور ثبات رہو زمین ہی اسکی اسکی وارث کی جسک چاہی اپنی خیر و نیکو میں ہی
 والعاقبة للمتقین بل ذکر مثل ذلك فی سورة هود عقب قصہ نوح النبی علیہ السلام ونصرہ علی قومه
 اور آخر میں ہی ثواب وال ک تاکہ ایسی سورہ ہود میں بعد قصہ نوح علیہ السلام کی اور ہی قوم پر نصرت کر فرمایا ہی

نفسه والله تعالى یعقوب عن کثیر منها ولا یغاف علیها فی الدیاء واما فی العقی وهو فی حسیه الله تعالى
 ورائه تعالى یهتدی بکده صاف کردی بای سوار ویدیا صاف پس کردی و عقی من اگر ویدیا من کی تو سبب قبی می
 ان لم یلبث عنهما فابن الله ان شاء یعقوبه وید جلله الخجه ولا صواب وان شاء تعد به فی حسیه
 شیکه الله تعالی یا می صاف کر که ملا عذاب حسیه داخل کردی
 نقد در دیوبه هم یجره معهما وید جلله الخجه وال علی المؤمن عبد الله تعالی حسیه صاف و اولها المرض
 سر و روح من کمال هر حسیه داخل کردی حضرت علی کتی من مؤمن کی حسیه الله تعالی کی ان ما یج عفت من
 تم للصائب وان کانت دیوبه اکثر من ذلك تعد فی صفة وان کانت اکثر من ذلك یحس علی الصراط
 هر مصیبت من اگر کسی گناه من یزاید موی تو گویم عذاب یوگا هر اگر کسی من یزاید من تو بطراط بر رینگ
 کان اکثر من ذلك یعد فی جهنم علی قیام دیوبه هم یجره معهما بالتوحید المجلس الحادى والتسعون
 اس من یزاید من لوگا مولی من روح من هر که هر تو حیدکی حرکت منی نکند

فی بیان ان الشیطان یجرى من الانسان یجرى الدم وال رسول الله صلی الله علیه وسلم

ان الشیطان یجرى من الانسان یجرى الدم هذ الخیر من صلی المصابیر ورتله ام المؤمنین صفه
 شیکه شیطان انسان کی اندر حول کی مثال یزاید من هر حسیه مصابیح کی صحیح بیول من هر ام المؤمنین حسیه کی رواس منی
 والراد الشیطان همما ووسوسه لانفسه فی الخیر یجمل ان یکون اسم مکان فیکون المعنی ان کید
 اور شیطان منی راد اسکیه سیطانی ووسوسه من عین شیطان منی پس بلفظ عربی من احتمال منی که اسم ظرف منی اسمی اول منی
 الشیطان ووسوسه یجرى فی الانسان حران الدم وان الدم فی الخیر یجمل ان یکون اسم مکان فیکون المعنی ان کید
 کشتان کا کفر ووسوسه انسان منی کوشکی طرح منی راد اسکیه سیطانی ووسوسه انسان کی اندر حول کی مثال یزاید من هر حسیه مصابیح کی صحیح بیول من هر ام المؤمنین حسیه کی رواس منی
 یجرى بها وید للک ووسوسه الشیطان یجرى فی الانسان حران الدم وان الدم فی الخیر یجمل ان یکون اسم مکان فیکون المعنی ان کید
 سمنی شیکه شیطان انسان کی اندر حول کی مثال یزاید من هر حسیه مصابیح کی صحیح بیول من هر ام المؤمنین حسیه کی رواس منی

ان لم یلبث ان الشیطان یجرى من الانسان یجرى الدم هذ الخیر من صلی المصابیر ورتله ام المؤمنین صفه
 که عین شیطان مراد منی ووسوسه مراد منی اسمی که شیطان منی یجرى منی تو کیا تنهی که انسان کی کول من هر تا هو منی کفری ماودسی
 الکثیر یدخل فی الکسف کالغواء المار فی الدن فی عری الشیطان فی الانسان یجرى الدم ویصاد ونفسه
 ماوی من هر پس جانی منی حسیه موانع منی سوسه شیطان منی یجرى منی تو کیا تنهی که انسان کی کول من هر تا هو منی کفری ماودسی
 ویشغلها عما تحب ویرید فادع و مقصودها ویرادها سبغ بها علی الانسان فی اصداله و احراجه
 پر جشمنی یجنگو کایا سدی منی راد اسکیه سیطانی ووسوسه انسان کی اندر حول کی مثال یزاید من هر حسیه مصابیح کی صحیح بیول من هر ام المؤمنین حسیه کی رواس منی

عن الطریق المسقیم وانه یومر به الموانع التي تحیل الله ان یصله ثم یصدده المصادرات التي یها علیها
 انسان کی که در کتا منی سوسه شیطان آدمی که کسی کشتان کلا سامی جهال منی صلی منی کول من هر تا هو منی کفری ماودسی
 ثم یصدده و یسبغ و یقف یثبت به و یصوب منه وانه یأمر بالسرقة والارواق وقل النفس ثم ندل علیه
 هر و منی الیک هر که آدمی کی حواله کرد منی راد اسکیه سیطانی ووسوسه انسان کی اندر حول کی مثال یزاید من هر حسیه مصابیح کی صحیح بیول من هر ام المؤمنین حسیه کی رواس منی
 و یصوبه کما فعل بالراهب الذي سار بها فراه و فیما اولدت امره فقتلها و قتل ولدها ثم ندل علیه اهلهم و کسبه
 صیبت کرد منی حسیه منی که سبب منی که آدمی الیک عوت منی راد اسکیه سیطانی ووسوسه انسان کی اندر حول کی مثال یزاید من هر حسیه مصابیح کی صحیح بیول من هر ام المؤمنین حسیه کی رواس منی

و ان الشیطان یجرى من الانسان السطى یجرى من الانسان
 و ان الشیطان یجرى من الانسان السطى یجرى من الانسان
 و ان الشیطان یجرى من الانسان السطى یجرى من الانسان

والشعور في بيان نعمة الصحة والفراغ وبين صاحبها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اس ميان من که ندرستی اور فراغت نعمت بی
 و سلم نعمتان مغفون فیهما اکثر من الداس الصحة والفراغ هذا الحديث من صحیح المصابیر مراده ان صاحب
 و نعمتین ہیں کہ ان میں اکثر لوگ حسرت سے اپنی موت پر رنجیدہ ہوتے ہیں
 ومعناه ان الصحة والفراغ نعمتان عظیمتان لکن لا يعرف کثیر من الناس قدرهما ما داموا فیهما حیث لا یعلمون
 اسکی بہرہ مسمی ہیں کہ ندرستی اور فراغت دو بڑی نعمتیں ہیں یہ اکثر لوگ انکی اور میں حاصلی شکست قدرت اور عجز ہوتی ہیں کیونکہ یہ اعمال صالح
 الصالحات ولا یتمیزون بعلوم اللغات فان الاسنان فی حال صحته لا یقدر علی کسب الخیرات بعدد ما یدلہ و ما لہ
 کرتی ہیں اور موت کی دل کا کچھ مائل
 کو کہہ سال سہ سال کی حالت میں اپنی دل اور دل دلو سی حیرت حاصل کر سکتی ہیں
 و اذا مرض یضعف بدنہ عن العمل و یقصر یدہ عن ما لہ فیمار ادخل النشک فلا یقدر علی الطاعة ببدنہ ولا یدلی
 اور جب بیمار ہوا تو دل سے توڑی ہوئی ہو جاتی ہے اور اسے نہ مال کی زیادہ کی کوتاہی ہوتا ہے اس سے دل کو طاقت پر قدرت ہوتی ہے اور
 البصر فی ما لہ الا مفرار لیس فیہ نفع لہ ان نعمتہ صحته و شکرہ لہ فی کسب الخیرات ببدنہ و ما لہ و کذا فی
 مالا ید فالمر سویا تنہا یحصی مولانا یہی کہ کربت کو ضعف حال کر
 مدد اور مال ہی حیرت کر لی
 حال فراغہ یقدر علی الطاعة بلا مانع فاد ایدل الفراغ لا تستعمل یظهر المواعظ فلا یقدر علی الطاعة فان
 فراغت میں طاقت ہو کر رکھ لوگ قدرت ہوئی ہے یہی کہ فراغت کی اور جزئی میں لگ گیا تو مانع پیدا ہوتا ہے و بی طاقت کا کسب الخیرات ہوتا ہے یہی کہ
 الانسان فلی یكون صحی لکن لا یتفرغ لعل یكون مشغولا بامر المعاش فلا یقدر علی کسب الخیرات
 انسان کسی بیماری پہ چکا ہو یا نہیں غار میں ہوتا ہے لکن اسکی کار میں لگا ہوتا ہے اور بعضی وقت فکر ہوتا ہے بہرہ ندرستی میں ہوتا
 صحی فاد اجتمع فیه الصحة والفراغ فعمل علیہ السکل عن الطاعة فهو مغفون ببيان ذلك ان الدنيا فرار
 اور جب اسکو صحت اور فراغت دو ملے ہوں بہرہ ندرستی کی مدد کی طاقت ہو کر
 توفہ ہوئی میں ہی اسکا مایل یہی کہ دنیا کسرت کر لی
 الاخرة وفيها التجارة التي یظهر لبحها فی الاخرة فمن السهل فراغ صحته و طاعة الله تعالى فهو المصطفى لان
 ہی اور مایل کسی تجارت ہوئی ہی حیرت فائدہ آخرت میں ملتا ہے یہی کہ ندرستی اور ندرستی کو اللہ تعالیٰ کی عبادت میں صرف ہی توفہ صرف ملا ہی
 الفراغ یقبلہ السهل الصبی لا یقبلہا السهل ومن استمر فی الصحة مع نفسه الامارة بالسوء المحالہ الی الراحة
 کہ فراغت کی اور کار مار لگائی ہیں اور ندرستی کی اور بیماری کی اور شخص صحت میں ہر روز ندرستی کی کو حیرت نہ کر سکتی ہی میں بہرہ ندرستی
 فترك الحفاطة علی الحدود والمواظبة علی الطاعات یکون مغفوناً و کذا فان افاض ان السهل قد یکن
 اور کمالی حدود میں اور اورب طاقت میں کہ توفہ حسرت اور ہوتا ہے اور اسکی اگر فراغ ہو کر کو کہہ کار مار کی کو بعضی وقت
 له معدلة بخلاف الفاسر اذ یفرع عنه العسرة و یفرع عن طلبه العجز فمغفون لہ ان نعمتہ فراغہ و یسعی فی
 عجز ہوتی ہے بخلاف فاسر کی اسکی فراغ کو کو عجز نہیں ہوتا اور سہ صحت فائدہ ہی میں ندرستی میں ہی کہ فراغت کو عجزت سمجھ کر صالح اعمال میں
 تحصیل الاعمال الصالحة ولا یضییع عمره لاجل ما یسبیه فان کل نفس من انعم الله علیہا حرة نفیسة لا تقیہ لعلہا
 حسب سنی کر ہی اور عجز کو عجز ہوتا ہے کیونکہ عجز میں ہی ہر روز ایک نفس میں ہی ہا ہوتا ہے ندرستی اور سہی
 صالحة لان نوصله الی السعادة الدائمة و یمنعہ من شقاوة السوء فای حرة نفس من هذه الحرة فاد اصعب
 کہ اسکی وسیلہ سعادت نامی ہے صحت ہو کر ہی اور عجز کی مدد سے ہی اسکی ندرستی میں ہر روز ندرستی کو کو عجزت سمجھ کر صالح اعمال میں
 فی العلة قدر خسران عظیم و اذا صرنا الی المعصية فقد هلك هلاكاً مبیناً فان عمر الانسان معدل ان الاعمال
 توبہ ہی کی توبہ ہوتا ہے اور جب کو معصیت میں لگایا تو عجز کا ہوتا ہے کیونکہ اسکی مدد کی صالح اعمال کی ندرستی میں

عوض السهل في الاخرة على الامور السهلة
 و في حاله ان يصعب السهل في الاخرة

الصلوة المقررة له من الله تعالى والموجبة له جزيل الثواب في يوم الحساب وهذه هي السعادة التي ليس
 جوارحه تعالى في تزكيت ^{الصلوات في كل وقت} ^{وواجب كروى} ^{أورد سبب في يوم سعادته كما أنشأه كذا}
 للإنسان منها إلا ما سعى كما قال الله تعالى وإن ليس للإنسان إلا ما سعى ^{فكل وقت يقف من عمره حالاً من عمل صالح}
 وسعيه في دنياه وبقائه في الآخرة ^{أورد سبب في يوم سعادته كما أنشأه كذا}
 يكون حسرة وندامته عليه يوم القيمة على ما جاء في الخبر من ساعة يأتي على العبد لا يدرك الله تعالى فيها إلا كانت
 أو سبب قيامته في يوم القيمة ^{أورد سبب في يوم سعادته كما أنشأه كذا}
 عليه حسرة وندم في يوم القيمة ^{أورد سبب في يوم سعادته كما أنشأه كذا}
 حسرة بولس ^{أورد سبب في يوم سعادته كما أنشأه كذا}
 الله قال إن كان محسناً فإدعنا من الدينار والدينار ^{أورد سبب في يوم سعادته كما أنشأه كذا}
 ولما أكره يحكمنا ^{أورد سبب في يوم سعادته كما أنشأه كذا}
 في تفسير النفس الملوثة من أحد الأوبى ^{أورد سبب في يوم سعادته كما أنشأه كذا}
 كقول الله تعالى ^{أورد سبب في يوم سعادته كما أنشأه كذا}
 المسى نفسه إن لا يكون من جملة من أساءته ^{أورد سبب في يوم سعادته كما أنشأه كذا}
 أن ينجي يوم لا تقدر على تحصيلها في ذلك اليوم ^{أورد سبب في يوم سعادته كما أنشأه كذا}
 دابة ولا تنفعك الذنوب ^{أورد سبب في يوم سعادته كما أنشأه كذا}
 وقال إذا فرغت عقلت فذل الذنوب ^{أورد سبب في يوم سعادته كما أنشأه كذا}
 قال الله تعالى ^{أورد سبب في يوم سعادته كما أنشأه كذا}
 بل يخطئها الموت ^{أورد سبب في يوم سعادته كما أنشأه كذا}
 فالواجب على العبد أن يبادر إلى الأعمال الصالحة على أي حال كان ^{أورد سبب في يوم سعادته كما أنشأه كذا}
 وسأمر عوالم مفقرة من ربكم ^{أورد سبب في يوم سعادته كما أنشأه كذا}
 أخذ منها القدر ^{أورد سبب في يوم سعادته كما أنشأه كذا}
 طاعة الله تعالى ^{أورد سبب في يوم سعادته كما أنشأه كذا}
 تومنون

باعتبار ان من حالين من احوال الناس فالأول الذي ليس بشيئا وهو كل من استقبل الله تعالى في الدنيا
 انسانا في الدنيا فالتسعين من هؤلاء من استقبل الله تعالى في الدنيا فالتسعين من هؤلاء من استقبل الله تعالى في الدنيا
 المتاحر لشيء آخر وهو كل من استقبل الله تعالى في الدنيا فالتسعين من هؤلاء من استقبل الله تعالى في الدنيا
 ذلك في آخره كمن استقبل الله تعالى في الدنيا فالتسعين من هؤلاء من استقبل الله تعالى في الدنيا
 خطا على من هو من كل حال ان له فيه خطا على من هو من كل حال ان له فيه خطا على من هو من كل حال ان له فيه خطا
 خطا على من هو من كل حال ان له فيه خطا على من هو من كل حال ان له فيه خطا على من هو من كل حال ان له فيه خطا
 وكل ما يكون له فيه خطا على من هو من كل حال ان له فيه خطا على من هو من كل حال ان له فيه خطا
 او حكاية على من هو من كل حال ان له فيه خطا على من هو من كل حال ان له فيه خطا
 ليس من الدنيا في حقه بل هو من الاخرة اذ يرى له عليه السلام بان حبه في من الدنيا في حقه بل هو من الاخرة
 اذ يرى من الدنيا في حقه بل هو من الاخرة اذ يرى له عليه السلام بان حبه في من الدنيا في حقه بل هو من الاخرة
 وفرغ عيسى في الصلوة فانه عليه السلام اذ جعل الصلوة من جملة الايام والذات الصالحة التي لا يتركها
 او يتركها من غيرها في الدنيا في حقه بل هو من الاخرة اذ يرى له عليه السلام بان حبه في من الدنيا في حقه بل هو من الاخرة
 المحو في الركوع والسجدة اذ يكون في الدنيا وكل اذ جعل في الحس المساهدة فهو من عالم السعادة وكون من الدنيا
 ركوع ودرجته من الدنيا في حقه بل هو من الاخرة اذ يرى له عليه السلام بان حبه في من الدنيا في حقه بل هو من الاخرة
 لكن لا يبعد من هذا بعد من الاخرة ليعاقر به سر الله تعالى المجلس السادس والتسعون في بيان من اكل
 لكن لا يبعد من هذا بعد من الاخرة ليعاقر به سر الله تعالى المجلس السادس والتسعون في بيان من اكل
 فافهم ان حقه من دخول الجنة قال الرسول صلى الله عليه وسلم من اكل من هذه السمكة المشقة ولا يتركها
 دوار من سمكة في حقه بل هو من الاخرة اذ يرى له عليه السلام بان حبه في من الدنيا في حقه بل هو من الاخرة
 صبيها والمتنكة بتادى ما سادى من الاكل من هذا الحديث من جملة الصائبة رواه ابو هريرة والاعمش والاسنود
 بركة اذ يرى من سمكة في حقه بل هو من الاخرة اذ يرى له عليه السلام بان حبه في من الدنيا في حقه بل هو من الاخرة
 الواقعة قبل الشاة الى حش طلة الشاة كرهته والمعنى ان كل شيئا من هذه الشاة كرهته ولا يقرب من سمكة او الطاهر من
 منه حاشي يتركها في حقه بل هو من الاخرة اذ يرى له عليه السلام بان حبه في من الدنيا في حقه بل هو من الاخرة
 الاضافة ان يكون المراد من السمكة من سمكة السمكة لكن الحبر والواهي من كل سمكة من سمكة السمكة
 ظاهر من سمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة
 في حديث اخر فلا يفرق بين السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة
 حديث من سمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة
 التي هي مادية المتكثرة والاسنود في هذا الحديث من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة
 موجود في سمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة
 الواسع ولا يبعد من هذا بعد من الاخرة ليعاقر به سر الله تعالى المجلس السادس والتسعون في بيان من اكل
 سمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة
 وقد ترك له عليه السلام كان اذ اوجز من رجل في السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة
 درجته من سمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة من سمكة السمكة

وعلیکم بالذبح والخلوی الطبخ والجماد ذکر فی القلوب ان جمیع اصناف الدخان محققہ بحرقہ الارض فی وہ
 ودرختائی اور مٹی اور حوس اور جام لادم کرلو و قابل من مذکور کی تمام قسم کی دھوئیں اور دھواں یا شری من کل من اور من
 نامہ یہ میرے قال بعض الفصلاء واداکل جمیع اصناف الدخان محققہ لکن ہذا الدخان محققہ لظہر بات اللہ
 کہ یہ ہوا یا دھواں جڑے ہوئی یا مٹی فصلاً کما یزعم حکام قسم کا دھواں محققہ ہی ہوگی تا وہ تھوٹے ٹوٹے دھواں کو محققہ کرنا ہوگا
 منکوب مود بالخصی اخص کبرۃ و بالخلوی استعمالہ لوجب صاۃ النعس من حقوق الصبر وقد ذکر فی بصائر الاحتمال
 سرتر من بہت ہی اور من عید انوئی من لو کما صاۃ جاسر ہی اس کی کمر ہی حال کا کیا یا واجب ہی و نصاۃ احتساب من مذکور ہی
 ان استعمال المصر حرام وان قبل بعض الاطباء قد یعالجون بعض الاطراف من بعض اصناف الدخان ونسأہم یعمی
 کہ مصر ہی کا مٹنا حرام ہی بہرگز کوئی اعتراض کری کہ بعض طبیب کسی کسی مصر من حصول کا کسی قسم کی دھوئیں سے علاج کرنا کہ من اور کا مادہ کما ذکر
 فکیف یصح النعس استعمال جمیع اصنافہ والخبول ہم یعالجون الخبطہ لیسرقا لعل الدخان ہی محققہ ذکر من الخفیف قال
 بہرہا من تمام قسم کی دھوئیں سے کوہر دسی سے سوہر سہ ہی کہ وہ دم بہر کی ہی حال کر ہی ہیں ہمید کی ہی من کر ہی کا دھوئیں سے مسامد ہی بہرگز
 قبل واذکر من الخفیف الیصر فی المنعہ لکبرہ مطبوخا بہ وانیعہ یعالجونہا بابرارۃ اللہ من ہذا الدخان والخبول
 کوئی کہی کہ کھنٹی یعنی مرج وانی کوہر من کر ہی کوہر کوہر سہ بہر ہی و کھنٹی یا نعس تو نامی سے کھنٹی یا نعت کی کما دھوئیں کوہر سہ بہر ہی
 ان حدیث کے تمام وہ نہیں بل واد من معرفہ واذک من طبخ خادق طارو بالامرحہ والعدیر الذی یسحق بہ واذک بالانعام
 کہ مسواک کی حدیث میں ہی مسواک معقود کر ہی طبخ خادق ہی حور او حسی ودفہ ہو و اول بعد کا معلوم کر احیاء لیس عود حاسی اور من دھواں
 علیہ حرام مطلقا لوقوعہ فی الدردن والسلامہ وندہا والعدل من کان یسحقہ قبل خلطو فیہ فہم من یصلی نصرہ
 مطلق حرام ہی کہ کوہر سلامی وندہم سلامی ہی نزد ہی مسک عدل ہی خاص جرحہ ہی من احوال مکرر من نصاۃ کا قال ہی
 وجمہم من یقول لندم صرہ وجمہم من یساقہ لکن الفرق الا علی الذی احاطت لکن الہ اقرب لمدن دناہم بقدر
 اور کوئی کسی سے ہرگز کہ کوہر کما من کسی لکن فرق اعلیٰ حکم و ہذا امر فی وانی ہی یا یا تانی کسی
 انہ یخارون فی اشداعوۃ فی الخیم وحلۃ فی المصر ولساطی الاعضاء وھما فی الطعام واد احصل للذاب وہ یولد
 کہ آمد من وجمہم من وہب اور سہی من ہری اور اعضا بہر نشاط و طعام من اصیہ مذکور ہی اور حب خادق طارو ہی نو سہی ر
 عساوہ فی المصر وبنالقی الاعضاء وامساکی الھامہ وصعفا فی الذاب لآلہ کما والکضاء یجمع مع نوع حرۃ
 سردہ اور اعضا من لوجہ در اجہ من امساک وذل من قسمی کما ہی اس کی کوہر وول لمدن کی حرارت کی سہر حکم ہی
 یفعل فی انہ لشداد کوہر اول لوق التباۃ مذکورہ احاطت الہ لیکفی دفعہ فہل الشعم سم من الاستعمال لآلہ جشٹل
 سوال دل ہو ہی یا سر ہو ہی یا حول سان کما وادام کوہر ہی سو سہی کوہر سال کما وادامہ ہی کوہر ماتی ہی کوہر دفع کی سامع ہی آئی کہ
 منکوب واد واکوہر استعمال الذی لند ووال المصر لآلہ اذالم یحل صاۃ لند من الذاب لآلہ لکری ان الخیم الحرۃ بالخص
 دوہوگا واداک استعمال کر نہ حال مرض کی حارس ہی ہی کہ کھنٹی من سہ سو سہی اور کری تو دل من انہر کی ہی وکندہ سر مطلق حرام ہی اور
 ولاحذر ان سفعہا کما قال اللہ تعالیٰ یستلذذ من امر و لیس قل ہما الذکر و مفاہم للسان انہما اکثر من لفعہما
 ہی اور کما قلع ماتی ہی بیا کہ مدعا ہی ماتی ہی کسی دھوئیں من حکم سراب اور حوی کا کوہر کہیں گماہ مٹی اور مادہ ہی کوہر کوہر انکا گماہ مذکور
 لکن حاتم البعد وادالہ حاتم البعد ہی حاتم البعد ہی قال الفقہاء لوکان فی شتی وجہ کثرۃ تو حاکم لکل الخمر واد
 ہی ہی لکن ہی حاتم البعد ہی مقابل ہی ہی توہر کا لآلہ کما کہ ہی من سال کما کھنٹی من اگر کھنٹی من ہی ودر حلت اور جواری ہی ہوں اور لک
 واحذر یوح الحرۃ وعدم الخوازم یوح حاتم البعد احتیاطا فی معرق حرۃ الاشیاء و باحہا ودر جس یوح ل
 اور ہی عدم حور اور حرمت لادم آئی سو تو حیاتا ہی ہی حرمت کی حاکم کوہر کہیں کا کہتہ ہی کی حرمت اور نافع در اب کر ہی کی اپنی وہ کما

[illegible]

